Memoria de Junta Islámica

25 años de espiritualidad, pensamiento y acción

Hashim Cabrera

dpi

Junta Islámica

© Edición en español: Junta Islámica, 2014
Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas CDPI
© Hashim Cabrera 2014. Todos los derechos reservados

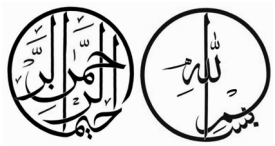
Junta Islámica. Avda. de Trassierra 52. Córdoba.
Tlf.: 00-34- 957 634071
e-mail: correo@juntaislamica.org

Edición, redacción, maquetación y diseño: Hashim Cabrera

Depósito Legal: CO 1545-2014

ISBN 978-84-935469-8-4

Impreso en España. Gráficas Lizarra. Navarra



BISMIL-LÂHI R-RAHMANI R-RAHÎM

"Con el Nombre de Dios, el Compasivo, el Misericordioso".

الله

Indice

Preámbulo ◇ 3

Antecedentes ◇ 23

El contexto fundacional de Junta Islámica ◇ 31

I. La organización islámica en España, la UE y en el ámbito internacional

El Acuerdo de Cooperación ◇ 41

Efectos de la alternancia política con relación al islam y a los musulmanes en España ◇ 65

Mediación y propuestas en el contexto internacional. Foros islámicos: *Dawa al Islamiyya*, Conferencia Islámica Internacional y Conferencia Islámica Iberoamericana ◇ 80

Aportaciones de Junta Islámica al proceso de normalización del islam en Europa ◇ 85

I Congreso Mundial de Musulmanes de Habla Hispana ◇ 94

II. Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas CDPI

La importancia de la memoria en la experiencia y difusión del islam en España, la labor editorial y las publicaciones ◇ 98

Verde Islam: un proyecto de análisis y pensamiento ◇ 122

Webislam y la eclosión mediática ◇ 141

La importancia del pensamiento y la espiritualidad en el discurso de los nuevos musulmanes ◇ 147

Moriscos Andalusíes ◇ 154

III. La labor educativa

Los temas fundamentales de discusión y su dimensión educativa ◇ 160

La labor autocrítica y la polémica ◇ 164

El ámbito educativo ◇ 186

Educaislam y la diversificación de la enseñanza ◇ 195

Viaje educativo a Maatamaulana ◇ 202

IV. La actividad mediadora en el contexto de la estrategia del choque de civilizaciones

La construcción ideológica y el impacto mediático del 11 de septiembre de 2001 ◇ 204

La sociedad española, el islam y el fenómeno terrorista ◇ 210

La *fatua* contra la violencia y el terrorismo ◇ 214

Denuncia de las tesis del choque de civilizaciones y contribución a la lucha contra la islamofobia ◇ 219

Junta Islámica y la Alianza de Civilizaciones ◇ 235

V. Acción intercultural, participación e innovación tecnológica

Promoción de la participación a través de *Webislam*: La diversidad como valor ◇ 239

Ámbitos interculturales ◇ 244

Foros de debate en la red ◇ 247

La investigación y actualización tecnológicas ◇ 254

Consultoría *on line* de *Webislam* ◇ 258

Webislam Productions y los nuevos medios audiovisuales ◇ 263

VI. Junta Islámica y la cuestión de género

La cuestión de género ◇ 267

Colaboración con la Asociación *An Nisá* en la elaboración de un primer discurso sobre las musulmanas en castellano ◇ 275

La violencia de género ◇ 279

La Asociación *Insha Allah*, Junta Islámica Catalana y el Feminismo Islámico ◇ 287

El liderazgo de las mujeres, el trabajo en red y la participación en foros internacionales ◇ 304

VII. El Instituto Halal

El concepto y la vivencia de lo *halal* ◇ 308

Normalización social, cultural y económica de los musulmanes en España: Implementación del concepto *halal* ◇ 314

Áreas de trabajo del Instituto ◇ 320

El ámbito de los consumidores ◇ 331

VIII. *Dar as Salam*, el liderazgo y la experiencia espiritual

Dar as Salam ◇ 334

La dimensión espiritual ◇ 342

La transición hacia la normalización social y el relevo generacional en Junta Islámica ◇ 353

IX. El diálogo interreligioso

La experiencia interreligiosa ◇ 376

Propuesta ecuménica de Junta Islámica sobre la Mezquita-Catedral de Córdoba ◇ 383

Problemas para el diálogo ◇ 402

Movimientos e iniciativas hacia el diálogo ◇ 411

Mesa Unidad ◇ 419

X. Las nuevas generaciones y la continuidad

Nuevas generaciones ◇ 423

Memoria de Junta Islámica

25 años de espiritualidad, pensamiento y acción

PREÁMBULO

Describir la naturaleza y actividades de una comunidad y un proyecto como Junta Islámica implica una tarea muy vasta, compleja y exhaustiva que necesariamente ha de incluir tanto una visión general y unitaria como un gran número de actividades que se caracterizan, sobre todo, por su diversidad. Y todo ello habrá de ser así, como iremos descubriendo gradualmente, por la propia naturaleza del islam, que es una forma de vivir que implica el reconocimiento de la unidad de lo real al mismo tiempo que la diversidad de sus manifestaciones y aconteceres. Por esta razón, para hacer más comprensible esta descripción necesitaremos enlazar, por un lado, las ideas de unidad y diversidad y, por otro, establecer de manera coherente los

nexos conceptuales y existenciales de una comunidad en trayectorias y escenarios diferentes, tanto en lo que se refiere al conjunto de sus miembros activos y a la naturaleza de sus aportaciones personales, como a los ámbitos de sus proposiciones y la descripción de sus proyectos.

Hablamos de un grupo humano que, con todas sus sinergias y divergencias interiores, adhesiones y algunos rechazos, ha conseguido mantener su carácter innovador y transformador durante un cuarto de siglo. Desde su fundación en 1989, su crecimiento se ha producido de manera coherente, progresiva y exponencial, asumiendo la diversidad y las diferencias como una fuente de riqueza, como un valor inestimable y como condición para el conocimiento, la convivencia y el desarrollo sociocultural en el contexto de la globalización contemporánea.

Se trata de una comunidad de musulmanes y musulmanas que, paralelamente a su proceso de descubrimiento y experiencia del islam, pueden hoy conciliar lo presencial y lo virtual, lo material y lo espiritual, la tradición y las nuevas tecnologías, la historia y la contemporaneidad. Y pueden hacerlo, entre otras cosas, por haber recorrido gradualmente un largo itinerario de autoindagación y razonamiento que les ha proporcionado la obtención de útiles conclusiones sobre la realidad del islam y de los musulmanes en el mundo actual, pero también sobre la naturaleza de la

realidad y sus manifestaciones. La promoción y difusión de dichas conclusiones forma parte de su aportación tanto a la *Umma* [1] islámica como al conjunto de la sociedad de la que forman parte todos sus miembros.

Por todo ello, tratar de describir la génesis y evolución de esta comunidad nos obliga a buscar las correspondencias entre la vivencia unitaria implícita en el islam, su marco interpretativo, y los vínculos entre los diversos niveles de experiencia, evolución y actividad de un grupo de musulmanes y musulmanas que, viviendo las contradicciones y tensiones propias del mundo contemporáneo, debaten sobre las ideas que afloran y circulan a través de los diversos medios de comunicación, que analizan y sopesan conceptos como globalización/mundialización, multiculturalidad/interculturalidad, políticas de género, conflicto y alianza de civilizaciones, democracia y derechos humanos, terrorismo, crisis económica, mercantilización de la cultura o cambio climático.

Trataremos de describir a esa comunidad que, con una responsabilidad ética e intelectual, trata de descifrar los significados a los aconteceres de sus vidas como seres humanos mediante la búsqueda de información, en su lectura compartida,

1. Comunidad islámica global. El conjunto de todos los musulmanes y musulmanas del planeta.

en esos momentos de interacción y encuentro en los que podemos intercambiar lo más valioso de nuestras experiencias y hallazgos, en el silencio donde vemos y oímos al otro.

Junta Islámica está constituida, fundamentalmente, por musulmanas y musulmanes españoles y latinoamericanos con una formación y antecedentes muy diversos pero arraigados en la cultura y el pensamiento occidentales, los cuales, en un proceso de búsqueda de respuestas de todo tipo —filosóficas, éticas, estéticas, espirituales, políticas, etc.— han ido encontrado gradualmente en el islam una forma de vivir que promueve el desarrollo de sus mejores potencialidades como seres humanos, una experiencia que incluye actitudes y valores.

Hablamos de una comunidad islámica fundada hace ya veinticinco años, legalmente inscrita en el Registro del Ministerio de Justicia de nuestro país en 1989, pero sobre todo hablamos de un proyecto que vertebra a una comunidad en sentido amplio, al mismo tiempo física y virtual. Se trata de un proyecto que trasciende el ámbito de su propia localización geográfica o cultural, por lo que también podemos definirla como una plataforma de dinamización de las comunidades islámicas en España y, aún más allá, de las comunidades musulmanas de habla hispana. No en vano su labor organizativa y su aportación conceptual han liderado y estructurado la organización islá-

mica en nuestro país a través de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI) y de la Comisión Islámica de España (CIE) durante más de quince años.

Este proyecto organizativo y comunitario emerge en un contexto de búsqueda de soluciones a los problemas y retos que viven como musulmanes en la sociedad postindustrial contemporánea. Una sociedad que sufre la mundialización neoliberal, que desconoce profundamente el islam y que tiene una visión muy pobre y deformada sobre el mismo. Su trabajo editorial y de difusión cultural en castellano beneficia a todos los musulmanes en España y Latinoamérica, al vehicular un discurso islámico realmente contemporáneo y coherente, capaz de abrirse paso en la aldea global de manera significativa y aportadora.

En el ámbito más concreto de la sociedad española, Junta Islámica surge en el contexto de la libertad de conciencia que ampara y promueve la Constitución Española de 1978. Muchos de sus miembros trabajaron previamente desde la plataforma *Sociedad para el Retorno del islam en España*, en los comienzos de la transición democrática, por lo que podríamos también afirmar que esta comunidad surge como una consecuencia natural de la vuelta del islam a la España de la Democracia, tras quinientos años de monopolio confesional católico.

Su constitución y andadura es inseparable del desarrollo del movimiento organizativo del islam en España pues está presente, como comunidad impulsora, en todos los niveles de la organización de los musulmanes en su etapa fundacional, posibilitando vivir el islam en nuestra sociedad y en nuestro tiempo e impulsando la colaboración intercultural e interreligiosa y una intensa dinámica informativa y educacional.

Efectivamente, estamos hablando de la comunidad que, quizás con más ahínco y perseverancia, ha impulsado tanto el conocimiento y difusión del islam como la organización islámica en España en el contexto del proceso democrático de la transición española y del Acuerdo de Cooperación entre los musulmanes y el Estado. Así, propició la creación de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI) e inició el proceso de interlocución institucional entre el Estado y los musulmanes. Durante varios años Junta Islámica ha sido la comunidad líder de la FEERI, contribuyendo de manera esencial a la elaboración y seguimiento del Acuerdo de Cooperación desde la Secretaría General de la Comisión Islámica de España.

Desde la firma de dicho Acuerdo hasta nuestros días esta organización ha trabajado incansablemente en aras de su desarrollo y cumplimiento. Sus miembros han sido siempre conscientes del inmenso valor —no sólo simbólico sino también social e identitario— del reconocimiento del islam en España. Por

ello sus miembros siempre han valorado, más allá de sus carencias y limitaciones, el texto del Acuerdo.

En Junta Islámica ha existido siempre una profunda conciencia del valor de las ideas, el compromiso ético y el trabajo intelectual, primando el activismo y la labor editorial, haciendo suyo el mandato coránico de transmitir el mensaje con la mayor claridad e intensidad posible, transitando en una senda intermedia que abarca desde la tradición oral hasta las nuevas formas de comunicación y los lenguajes más contemporáneos, tratando de aunarlos mediante las nuevas herramientas que hoy nos procura la tecnología.

Paralelamente, ha desarrollado una ingente labor de investigación y análisis sobre el islam y los musulmanes, luchando contra los estereotipos al uso y proponiendo un marco de interpretación abierto que favoreciese siempre la normalización del islam en nuestro país. Por ello ha desarrollado e impulsado constantemente proyectos educativos a todos los niveles.

Junta Islámica crece inmersa en la incipiente sociedad intercultural española y, por ello, las actividades que lleva a cabo son expresión de su participación en una sociedad plural, en el ámbito de la laicidad. Con ello está expresando la conciencia islámica de la responsabilidad (*ajlaq*) [2] en el

2. Ética; literalmente: "*comportamiento*". Los modos de comportamiento de las personas musulmanas cuando se conducen según la ética islámica.

ámbito social. Una concepción del islam de dentro hacia fuera, expansiva y transformadora, conciliadora de tradición y contemporaneidad, de capacidades y valores. Su proyecto surge de un compromiso con la verdad, con la Realidad, de la voluntad de conocer de un grupo de musulmanes y musulmanas conscientes de los aconteceres y signos de su tiempo.

En el ámbito de los movimientos y corrientes contemporáneas, hablamos de una comunidad defensora de los derechos de las minorías, los desfavorecidos y las mujeres, impulsora de la democracia participativa y el avance de la justicia social, así como de la recuperación de la memoria histórica y el reconocimiento a las víctimas del genocidio silenciado, que trabaja para dar a conocer la dimensión igualitaria de la forma islámica de vivir (*din*) [3] en un marco de apertura y mutuo conocimiento. Para ello, desarrolla una labor de análisis e información constante que abarca los más diversos ámbitos: la geopolítica, la economía,

3. *D*in es una palabra árabe que suele traducirse como religión, pero esta palabra castellana proviene del término latino *religare*, que expresa el vínculo entre personas de una comunidad, que se religan por medio de los ritos escenificados por sacerdotes iniciados. Por su parte, el islam se define a sí mismo como *Din*, como forma de vida, como sistema de relación entre el ser y la realidad, y no tanto como vínculo entre los seres, aunque este vínculo, por supuesto, existe. En el *Din* del islam hay principios, pero no dogmas ni misterios. No hay sacerdotes, ni iglesia, no hay sacramentos: es más bien un sistema, una manera de vivir y concebir la existencia.

los movimientos sociales y la problemática medioambiental, junto a los eventos más elocuentes y significativos que tienen lugar en el seno de la *Umma*, difundiendo también los temas de debate del islam contemporáneo, sobre todo en el ámbito de la Unión Europea, los análisis de los pensadores musulmanes actualmente más relevantes y los eventos de su incipiente organización.

Dado que esta comunidad surge en el contexto de la promulgación de la libertad religiosa en España, su propia constitución es, al mismo tiempo, fruto de la necesidad de esa libertad y consecuencia de su ejercicio primario e inaugural. Podemos afirmar por tanto, y sin muchas dudas, que su trayectoria es indisociable del ejercicio y desarrollo de la libertad religiosa en España.

Durante estos 25 años ha desarrollado un fuerte compromiso con la promoción del diálogo y la cooperación, participando en diversas plataformas de interlocución, no sólo entre el Estado y los musulmanes, sino también en aquellas que tratan de consolidar el diálogo intercultural e interreligioso y la organización de las comunidades islámicas en España, Europa y Latinoamérica. Su dimensión política e institucional, como comunidad de base de alcance local, se amplía a niveles autonómico, nacional e internacional en proyectos de colaboración que propician el mutuo conocimiento y la normalización.

Junta Islámica aboga por la libertad de conciencia y expresión, así como por el debate interno entre los musulmanes, apostando decididamente por un pensamiento crítico, autocrítico y socialmente útil, tratando de expresar y articular muchas de las posibilidades de desarrollo del islam en las sociedades postindustriales occidentales para lo que propone un modelo de colaboración basado en el respeto y el mutuo reconocimiento. La misma actitud responsable y comprometida con la justicia social y económica hace que apueste por una relación de buen trato con el medio ambiente y la naturaleza en general. Desde un punto de vista ideológico se trata de una comunidad crítica con el consumo exagerado y con cualquier forma de discriminación, violencia e injusticia.

Parte de su trabajo se dedica a la defensa de los derechos de las minorías en el contexto de las reivindicaciones de las comunidades de inmigrantes, aportando información y asesoramiento legal sobre el Acuerdo de Cooperación y la Legislación Española y dando cabida, a través de sus medios de comunicación —CDPI, *Verde Islam, Webislam*— a la expresión de las necesidades de dichas minorías y denunciando situaciones injustas y posibles abusos.

Se trata de una comunidad surgida en un área cultural con sus peculiaridades históricas y lingüísticas que incluye fundamentalmente a la Península Ibérica y a casi todo el continente latinoamericano. Su proyección en este ámbito se produce a través de las nuevas tecnologías de la información y la comunicación que han posibilitado la organización de los *Encuentros de Musulmanes de Habla Hispana.* En este sentido merece recordarse que Junta Islámica es miembro de la Asamblea Islámica Mundial y participa en sus foros internacionales.

Junta Islámica es tanto un aprendizaje del islam como una sinergia que va revelando su sentido y desenvolviendo su razón de ser en torno a una experiencia comunitaria compartida. Es, por tanto, y sobre todo lo demás, una experiencia viva del islam en nuestro tiempo.

Precariedad de cada uno frente al otro, a ese otro que, en el caso del islam, es la conciencia de lo Uno y Único, la *taqua* [4], una experiencia que nos ayuda a respirar, a resolver un anudamiento de la visión, de nuestra visión y de nuestro pensamiento, que alcanza así, en esa emergencia, los horizontes más próximos y los más lejanos, el fondo metafísico de un paisaje siempre revelador y elo-

4. Según el glosario de *Webislam*, *taquà* es precaución, cuidado, cautela, conciencia de la presencia de Allâh. Tener *taquà* es lo contrario de *fuÿûr* (romper, destruir). Para el islam es tan importante la adquisición de dicha cualidad que se dice que, quien tiene *taquà*, está en presencia de Allâh. De esa conciencia nace una tensión y se dirige hacia lo que Allâh ha querido del ser humano, que es el califato, la plena soberanía y el dominio sobre su propia existencia. La *taquà* es objetivo común de la ética y de la mística islámicas.

cuente, en cualquier tiempo y lugar; también como el más antiguo recuerdo en el interior de cada ser humano, ayudándonos a enfrentar de manera eficiente los problemas que se nos plantean.

Esta libertad de pensamiento y expresión ha favorecido claramente el desarrollo de un ámbito comunitario de crecimiento en la diversidad, de sorpresa y de realización personal donde muchos musulmanes y musulmanas han tenido la posibilidad de aprender y expresar el islam en toda su intensidad interior, sin censuras, cada cual según su forma y capacidad, sin imposiciones doctrinales, sin una metodología férrea que hubiese hecho de toda esta experiencia compartida un motivo de enfrentamiento y hastío.

En lugar de un marco jerarquizado y autoritario, y siguiendo el principio coránico de que no existe coacción en el *din* [5], Junta Islámica propone una manera cercana y accesible de aprender el sometimiento o adecuación a lo real, el islam, desde el ámbito democrático, comunitario y comunicativo en que vivimos y en interacción con una sociedad global plena de desafíos, lenguajes, situaciones y aconteceres.

Un aprendizaje real del vivir, de la ciencia de la vida, del pensamiento, del conocimiento de uno mismo y de la mirada —no inquisitiva sino compasiva— al otro, a lo otro, al mundo, que es la expresión de una exhaustiva diversidad. Junta islámica es, por eso mismo, un ámbito educativo que nos ayuda a reflexionar tanto sobre la condición humana como sobre la contemporaneidad y sus problemas, un proyecto que nos ayuda a compartir soluciones, conclusiones y hallazgos.

5. Corán, Sura 2, aya 256.

El hecho de que sus miembros sean, en su inmensa mayoría, nuevos musulmanes ha influido en la dinámica y en las propuestas de esta organización y también en que no se haya alineado con ninguna de las corrientes y doctrinas más visibles en el panorama islámico institucional. En la mayoría de las cuestiones que hoy afectan al islam y a los musulmanes Junta islámica se ha visto abocada al *iÿtihad* [6], a la investigación de las fuentes islámicas y al esfuerzo interpretativo, ampliando la indagación a todas las escuelas de pensamiento islámico.

El resultado de este esfuerzo es un islam despojado de los aditivos culturales que, con tanta frecuencia, generan confusión y dificultad a la hora de comprender su dimensión transformadora y actual. La diferenciación entre aspectos espirituales y aspectos culturales en la práctica religiosa de los musulmanes, la libertad de conciencia, el esfuerzo interpretativo de las fuentes y el

6. *Iÿtihad* es una palabra árabe que designa el esfuerzo interpretativo que hace una persona para tratar de conocer un texto o concepto en lugar de aceptarlos ciegamente.

diálogo interreligioso han favorecido el desarrollo de una forma cosmopolita y universal de vivir el islam, extrapolable a cualquier cultura, tiempo y sociedad, y que constituye, en realidad, su expresión más tradicional.

Abdennur Prado, siendo director de *Webislam*, reflexionaba así sobre esta cualidad del islam:

"Existe la tendencia a cosificar la experiencia espiritual de los maestros de la humanidad, como si su mensaje fuera demasiado libertario o trascendente para ajustarse a la mediocridad de algunos. Habría que diferenciar, en este sentido, entre espiritualidad y religiosidad, entre una experiencia genuina de la trascendencia y su cosificación en dogmas y doctrinas, formas transitorias demasiado apegadas a intereses mundanos como para pasar por inocentes.

Este fenómeno es llamado en el Corán 'la religión de los ancestros', y puede definirse como una repetición mecánica de ritos y consignas que han dejado de tener un sentido para sus repetidores. Cuando Abraham echa en cara a los suyos que veneren formas muertas, estos le responden: '¡Pero hallamos que nuestros antepasados hacían lo mismo!'" (Corán 26: 73)" [7]

7. PRADO, Abdennur. *El Islam en democracia.* Colección Shahada. Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas. Almodóvar del Río. 2006. Webislam.

También Mahmud Husain, Director del Centro de Altos Estudios Islámicos de Argentina, se hace eco de esta problemática cuando escribe:

"El islam es una doctrina más amplia que las religiones abrahámicas de su mismo tronco. Antiguamente se pertenecía a una raza o a una cultura gracias a la religión. Si uno participaba de una religión determinada, se contaba entre la gente de ese pueblo, y así los pueblos se identificaban con su doctrina religiosa. Era imposible entonces que un pueblo, o una persona de cierto pueblo, adoptara una religión distinta a la de su propia gente, pues era como pretender nacer en un país distinto, una vez que uno ya había nacido en un determinado lugar. Por lo tanto, la gente estaba encerrada dentro de su identificación con un lugar, con un pueblo, con una raza y una cultura, y la adhesión a ello se daba a través de la religión.

Esto fue modificado por el islam, que exige que el creyente no acepte pasivamente la religión de sus padres y ancestros, sin certidumbre racional por su parte, y sin pruebas convincentes. Los musulmanes pertenecemos a la Umma no por simple nacimiento, sino sobre todo por el conocimiento de la fe, y por una adhesión voluntaria, pues el islam es el reino de la libertad y de la plenitud humana." [8]

8. HUSAIN, Mahmud. *El islam en la historia: Nueva cultura y nuevo derecho.* Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/26891-el_islam_en_la_historia_nueva_cultura_y_nuevo_derecho.html

La actualización de esta visión puede ser, tal vez, la aportación genérica más importante de Junta Islámica a una *Umma* o comunidad islámica global con una profunda diversidad étnica y cultural y sin comparación posible con otras formas de vida interculturales. Una diversidad que, necesariamente, ha de incluir puntos de vista e interpretaciones diferentes que, en ciertos casos, pueden parecer contradictorios. Junta Islámica postula un islam emergente, libre de esas adherencias doctrinales y culturales que tantas veces devalúan su más prístina e integral experiencia, desarrollando una labor continuada de difusión y defensa de la sociedad plural y la cooperación entre culturas y civilizaciones.

Estas nuevas lecturas han demostrado ser muy útiles para la promoción del diálogo intercultural y del propio debate interno de la *Umma*, siempre en el marco de un análisis lo más objetivo y ponderado posible que permita diferenciar los principios islámicos de aquellas actitudes culturales que han prevalecido en las distintas sociedades debido a la naturaleza permisiva y abierta del islam.

Podemos decir, por tanto, que la propuesta básica de Junta Islámica es indisociable de una lectura transcultural del Corán que aboga por la igualdad —por ejemplo, por la participación sin restricciones de las mujeres en todas las áreas de la sociedad, del pensamiento y de la cultura— y que se posiciona claramente en contra de todas

aquellas prácticas culturales no realmente islámicas que entorpecen o niegan esta dinámica igualitaria o implican algún tipo de discriminación.

Por ello, esta comunidad ha sido consciente desde sus inicios de la importancia que tiene el diálogo interreligioso en la construcción de una sociedad plural e intercultural y ha hecho de este principio islámico practicado por el profeta Muhámmad (sas) un valor de amplias consecuencias sociopolíticas.

Así, por todo lo mencionado hasta aquí, podemos afirmar que hablamos de una comunidad de musulmanes y musulmanas que tratan de encontrar e interiorizar el lenguaje de la Revelación en sus vidas cotidianas, recobrar la Palabra transformadora aquí y ahora, asumir la naturaleza significativa de sus experiencias, de sus estaciones, estados y percepciones. Mostrando, una vez más, que el ser humano que trata de hallar sentido a su vida lo va encontrando por todas partes, en los más diversos ámbitos de su experiencia cotidiana.

La conciencia de unidad, que nos sobrepasa ayudándonos a comprender y a vivir, nos torna agradecidos, dirigiendo nuestra acción hacia sus mejores objetivos, con claridad y transparencia, libre y espontáneamente, con alegría y generosidad, y así surge la alegría de transmitir un valioso mensaje, un signo inigualable, genuino. Es esa conciencia que surge en nosotros compartiendo el agua que nos

sacia o el aire que nos mantiene vivos, alegre y confiadamente, tratando de ser conscientes, tratando de preservar y cuidar expresiones, palabras, colores y sugerencias. Viajamos enseñándonos unos a otros aquello que vamos descubriendo paciente y laboriosamente, a lo largo del tiempo, compartiendo los tesoros de muchos momentos de observación e intercambio con nuestros semejantes.

Es precisamente esta conciencia del valor y la utilidad de compartir las experiencias vividas la que, en gran medida, ha impulsado los proyectos de pensamiento, comunicación, organización y acción sociocultural de Junta Islámica: la conciencia de ser usufructuarios y beneficiarios de un tesoro vital que nos lleva necesariamente a la decisión de compartirlo con los demás. Experiencia y transmisión del islam son, pues, los polos que conforman la dinámica de esta comunidad que ahora celebra sus veinticinco años de existencia.

La mayoría de sus actividades tienen que ver en primer lugar con un proceso de interiorización y vivencia de contenidos, y con una difusión o exteriorización posterior de las conclusiones que son así compartidas en un lenguaje y un ámbito más contemporáneos. En esta faceta difusora adquieren pleno sentido los proyectos de comunicación: El Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas (CDPI), *Verde Islam, Webislam,* la Biblioteca Virtual de Estudios Islámicos y un sinfín de publicaciones, seminarios y encuentros

que han tenido y tienen como denominador común los diversos aspectos y problemáticas del islam y de los musulmanes en el mundo actual.

Finalmente, agradecer en este preámbulo, a todos los miembros de Junta Islámica así como a tantos amigos y amigas de nuestra comunidad, que han colaborado desinteresadamente en la realización de esta memoria, que no es sino un resumen de una vasta e intensa actividad que se ha venido desarrollando durante un cuarto de siglo y que continúa con fuerza inusitada en la actualidad. Sería imposible nombrarl@s a tod@s.

También es necesario aclarar una cuestión que tiene que ver con el lenguaje del texto que nuestros lectores y lectoras van a abordar a continuación. En él, he procurado usar una transcripción de los términos árabes no académica, más cercana al lector medio, poco acostumbrado a las grafías de este tipo de transcripciones. He incluido las URLs en las citas, por rigor textual, aunque resultará más fácil encontrar la referencia situando el título en el buscador de *Webislam*.

Como autor del texto y parte de esta memoria, he preferido renunciar a usar la primera persona del singular en beneficio del '*nosotros*', o de la tercera persona, más inclusivas, buscando un cierto distanciamiento que me era necesario mantener para que el texto no deviniese en una autobiografía.

Hashim Cabrera, agosto de 2014

Antecedentes

Muchos de los denominados nuevos musulmanes [9] o musulmanes conversos de la primera generación islámica provienen del ámbito universitario y reivindicativo de los años setenta del pasado siglo. Era aquel un contexto de conciencia sociopolítica, de vanguardia y contracultura que evolucionaba a contracorriente del sistema y del estado dictatorial en la etapa del franquismo crepuscular. Con bastante frecuencia se analizaban entonces las heridas y traumas que la ideología autoritaria había ido infligiendo en las formas de pensar y vivir y se intentaban formular soluciones y expresiones alternativas.

9. CABRERA, Hashim. *Los nuevos musulmanes.* Verde Islam 2. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3710

Eran tiempos de apertura, no sólo política, en España. Comenzaban a circular libremente y a ser leídos libros, hasta entonces prohibidos, de marxismo y psicoanálisis, de autores que habían sido considerados heterodoxos o heréticos por los censores de la dictadura. Aquella apertura implicaba el conocimiento de otras culturas y creencias, de otras formas de pensar y vivir. Era muy frecuente en aquel momento que los jóvenes emprendieran aventuras de viajes a pueblos remotos donde se intuían respuestas filosóficas, culturales o existenciales.

En aquel tiempo la sociedad española comenzó a percibir a los musulmanes. No es que no lo hubiese hecho antes, sino que éstos, en el imaginario de la sociedad española de entonces, habían sido, hasta ese momento, básicamente moros o árabes, pobres vendedores de alfombras o jeques que pasaban el verano en la Costa del Sol. Pero durante aquella década España se asomó a Europa y se encontró, entre otras cosas, con una multiculturalidad creciente que las sociedades postindustriales continentales estaban viviendo en forma de constantes oleadas migratorias.

París estaba lleno de argelinos, Berlín de turcos y Londres de pakistaníes. Había ya musulmanes viviendo en muchas ciudades europeas. Aquel primer contacto con Europa hizo que muchos ciudadanos y ciudadanas españoles conocieran el islam y que algunos de ellos se reconocieran musulmanes.

Paralelamente, se empezaban a conocer y, al mismo tiempo, a cuestionar y sufrir los presupuestos de la modernidad y de la Ilustración, del mecanicismo racionalista y de la filosofía materialista, pues era aquel un momento en que ya se advertían con claridad algunas consecuencias indeseadas de una manera de vivir y comprender el mundo, una conciencia que iría a desembocar, casi a renglón seguido, en el pensamiento posmoderno de los años ochenta.

Aquella generación de jóvenes comenzaba ya a plantearse con cierta persistencia e intensidad la necesidad y viabilidad de una visión y de un pensamiento integrales, unitarios, holísticos, que pudiesen vincular a todos y cada uno de los aspectos del ser humano que entonces, como consecuencia de la intensa actividad analítica del siglo XX, aparecían inconexos y fragmentarios. A los viejos problemas de la pobreza y la desigualdad se unían ahora otros en forma de polución ambiental, neurosis individuales y colectivas, creciente desigualdad social y de género, crisis identitarias, vacío existencial, etc.

Algunos de aquellos jóvenes que lucharon denodadamente en pos de un ideal social, político y existencial, encontraron respuestas a través del camino espiritual, en el caso que nos ocupa a través del islam, de una manera de vivir que respondía precisamente a ciertas preguntas y necesidades que hasta ese momento se hallaban apenas

esbozadas o relegadas al terreno de las utopías irrealizables. Otros continuaron su búsqueda por distintos derroteros, en el mundo del arte, del pensamiento, en la acción social y en la política.

En ese preciso contexto de la historia contemporánea comenzó la andadura de los primeros musulmanes españoles. Así podemos situar una primera experiencia del islam de quienes, más tarde, conformarían el núcleo fundacional de la comunidad Junta Islámica.

Mansur Escudero, Sabora Uribe, Abdelkarim Carrasco, Abdennur y Umar Coca, Zahra Contreras, Abu Bakr Merino y Hashim Cabrera se habían conocido tiempo antes, en Córdoba, y habían convivido en una antigua casa de la sierra denominada Melero Bajo. Allí habían compartido con otros muchos compañeros y compañeras de lucha política las ideas y las ilusiones de un mundo nuevo, mejor y más justo, en el contexto de la política reivindicativa de la izquierda, muy influenciada por los valores del mayo francés, el marxismo y las visiones alternativas del mundo que sugerían las lecturas de los libros de las diversas tradiciones espirituales, la psicodelia y los grupos de psicoterapia, bioenergética, etc., que llevaban a cabo Mansur Escudero y algunos compañeros del equipo del psiquiatra e intelectual Carlos Castilla del Pino.

Mansur, Sabora, Abdelkarim, Abdennur y Umar Coca y Zahra Contreras se reconocieron entonces como musulmanes de la mano de un maestro sufí de la *táriqa* Darqawi, Abdulqader Dallas, que lideraba una comunidad itinerante. Aquella primera experiencia del islam, muy espiritual y militante, venía a responder a muchas de las necesidades y preguntas de esa generación enunciadas al comienzo de esta reflexión.

La mayoría de estos nuevos musulmanes trabajaron en aquel tiempo desde una plataforma denominada *Sociedad para el Retorno del Islam en España*. En una entrevista que hizo a Mansur Escudero, Yusuf Fernández describió así, en la introducción, aquel momento:

"Cuando Julio Anguita era alcalde de Córdoba, Escudero se estrenó en esa ciudad con ocasión de la Fiesta del Sacrificio, la gran celebración del año musulmán. Para entonces había constituido la Sociedad para el Retorno del Islam en España, con sede en Granada. Eran los primeros pasos de los españoles conversos al islam por la geografía de Andalucía. De pronto, la mayor parte del patrimonio arquitectónico de esta región cobró otro sentido y los nuevos musulmanes pudieron contextualizar sus prácticas y su vida cotidiana.

*Con el acceso al poder de los socialistas, la sociedad española experimentó un cambio acelerado en sus actitudes, sus costumbres y situa*ción

económica. Los musulmanes no permanecieron ajenos a estos movimientos y en este punto Mansur Escudero abandonó las filas de la Sociedad para el Retorno del Islam en España por considerarla sectaria y por discrepar de su línea de aislamiento social, para crear la Junta Islámica, un organismo independiente sin ánimo de lucro, con el propósito de llevar a cabo principalmente dos objetivos: liderar el movimiento organizativo de las comunidades islámicas en España y combatir los estereotipos prevalentes en el imaginario de la sociedad española."[10]

Aquella primera vivencia comunitaria, muy jerarquizada y mediatizada por la figura del maestro, del *sheij*, ofrecía, en el ámbito espiritual, contenidos interesantes. Muchos de estos primeros musulmanes han expresado reiteradamente la naturaleza paradójica de dicha experiencia y han llegado a conclusiones parecidas, en el sentido de que, aunque la estructura social autoritaria y arbitraria de la comunidad resultaba bastante contradictoria con el mensaje islámico, paralelamente pudieron conocer los fundamentos del islam y experimentar las formas de meditación, adoración y pensamiento que distinguen la vida

10. FERNÁNDEZ, Yusuf. *Entrevista a Mansur Abdussalam Escudero, presidente de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas.* Webislam. http://www.webislam.com/articulos/18202-entrevista_a_mansur_abdussalam_escudero_presidente_de_la_federacion_espanola_de_.html

profunda de los musulmanes. Con este bagaje inicial y una vez conocidas las contradicciones de esta forma de vivir el islam, iniciaron una etapa de independencia.

Fue también durante esta ya legendaria Fiesta del Cordero en Córdoba, cuando algunos de los antiguos compañeros de militancia mantuvieron un contacto cercano con los nuevos musulmanes. Este fue el caso de algunos que posteriormente aceptarían el islam y llegarían a formar parte activa de Junta Islámica: Mariam Isabel Romero, Abu Bakr Merino y Hashim Cabrera.

El contexto fundacional de Junta Islámica

Como hemos mencionado en el preámbulo, Junta Islámica surge como una consecuencia natural del proceso de normalización del islam en la España contemporánea, como un hecho inherente a la transición democrática y a la libertad religiosa. A mediados de la década de los ochenta hubo una sinergia, una suerte de reencuentro existencial y espiritual entre antiguos amigos y compañeros de militancia política, algunos ya desde hacía varios años musulmanes, y otros que, a través de dicho reencuentro, comenzaron a descubrir el islam.

La positiva evolución personal sufrida por quienes vivían, ya desde hacía algún tiempo, como musulmanes, animó a aquellos antiguos amigos y conocidos a interesarse por el islam.

En esa sinergia Hashim Cabrera y Abu Bakr Merino, antiguos amigos de aquel núcleo inicial que provenía de la Sociedad para el retorno del Islam en España, se reconocieron musulmanes.

Este reencuentro se materializó en un rico intercambio de experiencias e ideas y en una intensificación de las relaciones personales, que tuvo como una de sus más inmediatas consecuencias la constitución en Salobreña (Granada), en 1989, de Junta Islámica, una entidad religiosa que acabaría siendo el grupo impulsor del movimiento organizativo islámico en la España contemporánea. Mansur Escudero, Sabora Uribe, Abdelkarim Carrasco, Abdennur y Umar Coca, Zahra Contreras, además de los ya mencionados Hashim Cabrera y Abu Bakr Merino. También se sumaron al proyecto, en esta etapa inicial, los doctores Abderrahim Romero y Bashir Villén, compañeros de trabajo de Mansur Escudero en el Centro de Medicina Integral (CMI), un centro de terapias que había sido constituido previamente en Motril.

El Centro de Medicina Integral (CMI) de Motril, Granada, es una expresión del talante científico y vocacional de los nuevos musulmanes en la Andalucía contemporánea, de una visión científica que apuesta por el conocimiento y el tratamiento integral de los pacientes. No se trata de una medicina de las enfermedades, sino de un tratamiento de los males que padecemos los seres humanos. Se trata de una apuesta por la humani-

zación de la medicina comercial convencional y un reconocimiento del papel del enfermo como agente o protagonista activo del proceso de curación.

Dicho así puede parecer una perogrullada, pero la posibilidad de aunar las más avanzadas tecnologías con las ciencias médicas tradicionales en una nueva medicina holística no dejaba de ser una apuesta pionera y vanguardista en el panorama general de la salud en nuestro país. Mansur Escudero reflexionaba así a propósito de las actitudes islámicas hacia la ciencia y la realidad:

"... el islam no puede ser entendido como una estructura legal rígida y dogmática, sino como un sistema de referencia, a la vez completo y abierto, que permite tomar diferentes decisiones según sea la naturaleza del momento, la situación, y de los diferentes elementos involucrados en el proceso. En este sentido, es tan perfectamente aplicable la noción de sistema abierto —procedente de la Teoría de Sistemas— a la hora de entender la constitución de los elementos de la Ley del islam y su modo de aplicación, como al referirnos al estudio de la célula, del organismo, de los grupos humanos que forman las comunidades o de la Naturaleza en su conjunto. Este carácter organísmico, vivo, del sistema islámico es lo que le da su carácter universal y su aplicabilidad en cualquier situación." [11]

11. ESCUDERO, Mansur. *La medicina islámica y sus fundamentos.* Verde Islam 4. http://www.webislam.com/?idt=3676

Con estas premisas, Mansur Escudero, Abderrahim Romero y Bashir Villén —más tarde se incorporarían los doctores Yahia Molina y Rahima González— fundaron el citado Centro de Medicina Integral, una entidad privada que sigue desarrollando su actividad hasta el día de hoy.

Mansur tuvo en este proyecto científico una apuesta clara por la ciencia holística e integral, una dedicación especial, poniendo su esfuerzo en recuperar esas antiguas sabidurías que hoy afloran en el pensamiento científico de los *quantum* ensanchando nuestras apretadas conciencias. Abderrahim Romero, por su parte, ha investigado sobre las más sutiles y avanzadas formas de diagnóstico en tanto que Bashir Villén y Rahima González han indagado exhaustivamente las posibilidades de las denominadas medicinas alternativas, Fitoterapia, Homeopatía, etc.

Esta iniciativa científica, esta apuesta por la razón en aquello que tiene que ver con nuestro desenvolvimiento en el mundo, no es casual, sino que resulta ser consustancial a la experiencia y al desarrollo del islam en cualquier sociedad y en cualquier tiempo, como comprobamos la mayoría de los musulmanes de casi todo el mundo. En esta expresión actualizada del islam en la España contemporánea, en este ambiente al mismo tiempo espiritual y científico, tras quinientos años de erradicación, surgieron las ideas iniciales que acabarían vertebrando el proyecto fundacional de Junta Islámica.

A partir de aquel afloramiento muchos de los nuevos musulmanes pudieron darse cuenta claramente del mito subyacente a la idea de la conversión [12], constatar que no se habían convertido en nada, que no eran otras personas ni habían dejado atrás sus preocupaciones y anhelos esenciales. Por el contrario pudieron ver sin ninguna duda que estaban hallando el cauce unitario e integrador que tanto y tan denodadamente habían buscado, ese ámbito abierto e integral que hace posible, no sólo el encuentro intelectual y socialmente enriquecedor sino, he aquí lo más importante, el mejoramiento del carácter y la experiencia de aquella vieja utopía que ahora se les revelaba realizable.

Así, poco a poco y gradualmente, fueron aflorando las líneas maestras del proyecto de Junta Islámica, una iniciativa que, desde sus albores, se expresaba con la voluntad de construir un ámbito para el desarrollo del islam en España, de un islam propio, potenciador de las señas de identidad y de la memoria histórica, promotor de la libertad de conciencia y respetuoso con la diversidad ideológica, cultural y religiosa. En este sentido, el proyecto sintonizaba con el sentir mayoritario de una sociedad que necesitaba

12. CABRERA, Hashim. *El mito de la conversión al islam en la Andalucía contemporánea: una reflexión personal.* Revista del Ateneo Popular de Almodóvar del Río. 2005. Webislam.

conocer y asumir su propia historia para acceder a nuevas formas de expresión, relación y acción.

Trabajar por la normalización del islam en España implicaba una labor de difusión y análisis, tanto de los fundamentos de la vida islámica, como de los antecedentes históricos del islam en nuestro país. La normalización requería, y requiere, necesariamente la superación de formas anquilosadas y estereotipos profundamente arraigados en la mente colectiva, el lenguaje, las costumbres y la vida pública.

La libertad religiosa había estado ausente de la vida de los españoles durante mucho tiempo. Abdennur Coca escribía en el número 2 de la revista *Verde Islam,* en 1995, a propósito de las libertades públicas en nuestro país:

"Convendría ahora detenerse, siquiera un poco, en el significado de la Ley Orgánica de Libertad Religiosa de 1980 y en el cambio radical que su promulgación introduce en la vida de nuestra nación. Bien es sabido que España y Libertad han sido, durante el período comprendido entre 1492 y 1978, realidades que se excluían: si había libertad no había España y si había España no había libertad. La Constitución de 1931, la única de las promulgadas que garantizaba la Libertad Religiosa, de un laicismo agresivo, duró cinco críticos años y desembocó en una de las más crueles guerras civiles de la historia mundial moderna: España

ha dejado de ser católica, no es eso, no es eso, que inventen ellos, viva la muerte, el laicismo militante, el anticlericalismo soterrado que emerge, el nacional catolicismo imperial con su cohorte de terratenientes feudales y sus siervos de la gleba, sus obispos felones, los espadones, la cruz y la espada contra españoles sofocados, 1936-1939. Después, el silencio extendido, suspendido sobre la descarnada piel de toro puesta a secar...

El silencio, sólo interrumpido por las voces que pedían libertad y por los golpes secos de las porras policiales que estampaban cardenales preconciliares en el cuerpo de los subversivos. Ese era el panorama. La cuestión religiosa se desarrollaba según un precepto fundamental, el Principio II de la ley de Principios del Movimiento Nacional de 17 de Mayo de 1958, que decía así:

'La nación española considera como timbre de honor el acatamiento a la Ley de Dios según la doctrina de la Santa Iglesia Católica, Apostólica y Romana, única verdadera y fe inseparable de la conciencia nacional, que inspira su legislación'."[13]

Tal vez por estos antecedentes tan próximos, aquella sociedad de mediados de los años ochenta que comenzaba su andadura democrática era aún netamente autoritaria y castiza, monolítica

13. COCA, Abdennur. *Musulmanes en España: Crónica de una Federación.* Verde Islam 2. 1995. Webislam.

y unidireccional, poco acostumbrada al ejercicio de la libertad y del diálogo, poco hecha a la diversidad cultural e ideológica. Aquel totalitarismo era expresión de una identidad que había sido forjada y mantenida, casi sin interrupción, *'contra cualquier otro'* durante cinco siglos, y cuya última expresión había sido el aislacionismo y la autarquía tras una guerra civil que se había resuelto mediante la imposición de la dictadura franquista.

Aunque en un plano legal y teórico se estaba viviendo un momento de apertura hacia la diversidad y la libertad ideológica y religiosa, en el fondo, los núcleos duros del Estado y de la sociedad eran, —y, desgraciadamente, aún lo siguen siendo— básicamente étnico-confesionales. Ciertamente, la Constitución de 1978 garantizaba las libertades públicas e individuales desde una posición teóricamente aconfesional y neutral, pero aún no existía un marco legal para poder ejercer esos derechos recién adquiridos por la ciudadanía. No existían fórmulas precedentes.

La Ley de Libertad Religiosa [14] vino entonces, en junio de 1980, a suplir esa carencia secular. La libertad religiosa es un derecho que, como la libertad de conciencia y expresión, había sido

14. *Libertad religiosa: normas reguladoras*. Webislam.
http://www.webislam.com/articulos/18127-libertad_religiosa_normas_reguladoras.html

negado en España —con mayor o menor intensidad y salvo esporádicos episodios— desde los albores fundacionales del Estado, hace ya más de quinientos años.

Tras su promulgación, el estado español declaró al islam, juntamente con el judaísmo y el evangelismo, como *"religión de notorio arraigo",* un reconocimiento que, al menos sobre el papel, abriría la puerta a la libertad de conciencia en España. Tras quinientos años de monopolio confesional, en nuestro país se estaba abriendo una senda democrática hacia la sociedad plural e intercultural, hacia la libertad religiosa y de pensamiento.

La sociedad española, sus pueblos y culturas, estaban tratando de cerrar una herida que había estado supurando cinco siglos, tal vez su mayor trauma, pues los españoles comenzábamos a darnos cuenta de que el Estado había fundamentado la identidad nacional en la sustitución de una sociedad rica, diversa e intercultural, por una sociedad y una cultura única, monolítica y homogeneizadora.

Este lastre identitario ha pervivido en la historia de España y se ha manifestado en una insistente erradicación de la República y en una compulsiva instauración y reinstauración del Imperio. Por esta lacra identitaria tan profunda tiene aún más valor el reconocimiento que el nuevo Estado democrático hizo entonces del islam, con-

siderando que esta forma de vida tuvo y tiene en España *"notorio arraigo"*, es decir, memoria y presencia reales en la sociedad, en plano de igualdad y pertenencia.

Y aún resulta más valioso el hecho de que ese reconocimiento fuese general y universal —hacia todos los pueblos que habían sido tan persistentemente negados: musulmanes, judíos y evangélicos— precisamente porque así se abría de nuevo la posibilidad de una sociedad plural e intercultural.

A medida que se desarrollaban los contactos y las negociaciones, a partir de aquel reconocimiento inicial, se hizo evidente para los miembros de Junta Islámica que pasar del papel a los hechos implicaba una tarea ardua y laboriosa. No se pueden cambiar las pautas identitarias de unos pueblos y unas comunidades, explicar y asimilar sus imaginarios, de la noche a la mañana, como si nada hubiese pasado. Los quinientos años de monopolio confesional y de poder político autoritario pesaban, y aún pesan, demasiado.

I. LA ORGANIZACIÓN ISLÁMICA EN ESPAÑA, LA UE Y EL ÁMBITO INTERNACIONAL

El Acuerdo de Cooperación

El diálogo y la cooperación entre los musulmanes y el Estado se articularon en un proceso lleno de dureza y dificultades. Junta Islámica asumió como propia la tarea de definir, organizar y establecer una mediación que abriese los cauces y sentase las bases de la normalización del islam y de los musulmanes en la sociedad española. Existió la conciencia, casi desde el principio, de la necesidad de construir un espacio inédito que habría de servir como referencia de futuro, tanto en el plano de las ideas como del activismo.

No existían antecedentes y, por esta razón, Junta Islámica apoyó desde el principio el movimiento organizativo islámico en nuestro país, impulsando los incipientes movimientos federativos que, en agosto del año 1989, se materializarían en la constitución de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI).

Junta Islámica consolidó su liderazgo en la FEERI en las personas de Mansur Escudero, Abdennur Coca, Abdelkarim Carrasco y Mehdi Flores. Ellos tuvieron que sufrir en sus propias carnes los difíciles avatares de un Estado que se resistía a asumir una transformación tan profunda. No se trataba de un Estado que hubiese ido evolucionando gradualmente, con sus avances y retrocesos inevitables, hacia los ideales de la modernidad europea, sino de un Estado que había vivido más o menos al margen de esa modernidad y que ahora encontraba un desenlace imprevisto en el ámbito relativista del pensamiento posmoderno.

Parecía ser un Estado preso de un intenso estupor y con un debate pendiente con la sociedad sobre su propio modelo, habiendo obviado este debate incluso en el pacto político que hizo posible la Transición, los denominados Pactos de la Moncloa. A comienzos de la negociación, Mansur Escudero pronunció una alocución en la que, entre otras cosas decía:

"Los musulmanes españoles, que desde 1978 tratamos de obtener el reconocimiento y apoyo del Estado para la práctica de nuestra creencia, esperamos que en 1992 estos Acuerdos sean una realidad. Deseamos que el Estado Español reconozca, garantice y proteja nuestro derecho a adoptar el islam como creencia y forma de vida.

Dos palabras claves: creencia y forma de vida. Eso es islam. El islam no reserva un ámbito acotado para lo religioso. Cada una de las transacciones vitales que realiza un musulmán emana de su creencia. En absoluto pueden identificarse los actos codificados ritualmente que se realizan en el islam como lo único religioso.

Por ello, desde los principios de libertad religiosa que se establecen en la Constitución Española, los musulmanes esperamos que estos Acuerdos reconozcan la singularidad del islam, su carácter integral, la inmensa contribución que ha supuesto para la cimentación y desarrollo de la civilización europea, y el efecto vitalizador cultural y espiritual que tuvo y puede tener para la actual sociedad española." [15]

Pero ya en los primeros encuentros con la administración del Estado los musulmanes y

15. *1492-1992: De las Capitulaciones a los Acuerdos. Alocución del Secretario General de la Comisión Islámica de España, Dr. Mansur Abdussalam Escudero, al comienzo de la negociación del Acuerdo de Cooperación.* Webislam. http://old.webislam.com/numeros/1997/articulos/al_97_02.htm

musulmanas de esta comunidad pudimos advertir con claridad la situación: el escenario del encuentro era fruto de una larga historia, era un escenario fáctico, vetusto, inamovible, que producía en los interlocutores cierta ofuscación, sobre todo por el desconocimiento que los responsables estatales mostraban sobre el islam y los musulmanes y, a su vez, por el recelo y la falta de empatía que manifestaban durante aquellos encuentros.

Tal vez aquella confusión e inexperiencia democrática llevaron a determinadas instancias estatales a favorecer la división interna del islam emergente en la España de comienzos de la Transición, asumiendo un talante aparentemente conciliador pero beligerante en el fondo, poco dispuesto a reconocer al otro, a dar cabida real en su concepto de Estado a un modelo plural, intercultural e interreligioso. En plena negociación del Acuerdo, un grupo de las asociaciones federadas se desgajó formando una nueva Federación, la Unión de Comunidades Islámicas de España (UCIDE), liderada por el sirio nacionalizado español Riay Tatary.

Así, con un liderazgo islámico dividido le resultaba mucho más fácil al interlocutor estatal imponer sus condiciones en la negociación. Para consolidar dicha bicefalia se creó la Comisión Islámica de España (CIE), formada por dos secretarios generales, uno por cada federación.

Esta estructura, como se advirtió más tarde, haría más que difícil articular una política negociadora islámica coherente, unitaria y eficiente.

Abdennur Coca, reflexionando sobre esta estrategia de división se expresaba en estos términos en un documento sobre la organización publicado en *Verde Islam*:

"...la cuestión de la quiebra de la unidad que se produjo cuando surgió, en 1991, la Unión de Comunidades Islámicas de España, UCIDE, y que ha llegado a ser un freno para el desarrollo potente del movimiento organizativo islámico propiciado por el Acuerdo logrado con la Administración. Los musulmanes nos las prometíamos felices en la negociación: estábamos unidos en una sola Federación y nos constaba que el Gobierno se hallaba decidido a tener listo el Acuerdo para la efemérides de 1992.

Estas dos circunstancias nos hacían prever una negociación cómoda, nos daban una cierta fuerza para defender nuestras tesis. Pero ocurrió lo indeseable: una de las comunidades que componían la FEERI, una de las dieciocho células que la formaban, hizo una mitosis, se subdividió en siete u ocho y estas hijitas se apresuraron a formar otra Federación. La célula que hizo la mitosis es la Asociación Musulmana de España y la UCIDE fue el resultado buscado. Dos Federaciones con génesis diametralmente opuestas: *la*

FEERI, que nace de la suma y la UCIDE, que surge de la división" [16]

En la onomástica del V Centenario, en la primavera de 1992, el Estado español y la ya constituida Comisión Islámica de España firmaron en Madrid el denominado Acuerdo de Cooperación [17], promulgado como Ley de Cortes y sancionado por el Rey Juan Carlos I. La monarquía parlamentaria avalaba así el desarrollo legal y democrático de la Constitución Española, su aplicación consecuente. En dicho Acuerdo, el primero de esta naturaleza que ha visto la luz en la Europa contemporánea, se reconocen por primera vez los derechos de los musulmanes en todos los ámbitos de su existencia: derecho a creer, a rezar, a ayunar, a casarse, a ser enterrados, a alimentarse, a expresarse según su modo de vida (*din*), en la sociedad española, como una parte de ella, suya, *"con notorio arraigo".*

Junta Islámica asumió, casi desde su fundación, que la geopolítica del nuevo siglo iba a implicar al islam y a los musulmanes como parte de una intensa dialéctica que podría ser de confrontación, pero que también puede propiciar el

16. COCA, Abdennur. *Musulmanes en España. Crónica de una Federación.* Verde islam 2.

17. *Acuerdo de Cooperación entre el Estado Español y la Comisión Islámica de España. Webislam. Normativas.*

http://www.webislam.com/?idt=175

encuentro y generar una alianza de civilizaciones, un proyecto de civilización. Para llevar adelante una tarea de esta naturaleza se propuso, como objetivos, articular y organizar a los musulmanes y constituir y vincular a las comunidades: una cuestión bastante compleja por cuanto, tal y como suele ocurrir habitualmente en el contexto contemporáneo de la globalización, éstas se hallaban estructuradas en torno a identidades no necesariamente islámicas: nacionales, étnicas, lingüísticas, etc.

Los sirios habían sido hasta ese momento el colectivo más organizado y con más presencia pública en España y la inmigración magrebí estaba aflorando ya entonces con notable visibilidad. La conciencia de la necesidad de organización y unificación de los musulmanes con objeto de conseguir un reconocimiento real, una completa equiparación de derechos y la plena integración democrática en la sociedad plural, hizo que la creación de una Federación que aglutinase a todos esos grupos dispersos constituyese una tarea prioritaria.

El periodista Jordi Moreras analizaba así el papel de los nuevos musulmanes en la creación del movimiento organizativo islámico en España:

"Las dos grandes federaciones, la FEERI y la UCIDE, así como el resto de comunidades no adscritas a ellas, se reparten homogéneamente en el

territorio. Ahora bien, contrariamente a lo que cabría suponer, la evolución de este tejido asociativo no es una consecuencia de la llegada e instalación de poblaciones musulmanas de origen inmigrante a nuestro país, sino que es resultado de las dinámicas asociativas que se han generado en estas comunidades, compuestas fundamentalmente por musulmanes españoles, e implicadas en conseguir la representación del colectivo musulmán ante la sociedad y la Administración Pública españolas" [18]

Sin embargo, casi ninguno de los musulmanes '*nuevos*' que se sumaron a aquella tarea pudieron prever entonces que la dimensión de la herida identitaria española iba a resultar al fin tan profunda. El Estado aparecía así como un ente vivo, pensante y sintiente, más que como una estructura con capacidad de evolución histórica, lógica y racional. Con relación a este proceso negociador, en una entrevista realizada por Luis Vicente Moro, en el número 0 de la revista *Verde Islam*, Mansur Escudero se expresaba en estos términos:

"De no existir mención alguna acerca de la existencia de musulmanes en los últimos trescientos años, hemos pasado a una situación en la que los musulmanes comenzamos a estar organizados.

18. MORERAS, Jordi. *Musulmanes en España: más allá de la memoria historica.* Webislam. http://www.webislam.com/articulos/18505-musulmanes_en_espana_mas_alla_de_la_memoria_historica.html

[...] *Estos Acuerdos, pese a sus deficiencias, suponen un interesante punto de partida para que los musulmanes lleguemos a un total reconocimiento de nuestros derechos civiles como ciudadanos españoles de religión islámica.* [...] *El peso de la memoria histórica y de los clichés que han estado imponiendo la visión del mundo imperante en Europa, por delimitar un ámbito de lo Occidental, han propugnado un estado de ignorancia acerca de la naturaleza del islam que es necesario superar mediante la información y el mutuo conocimiento"* [19]

En aquel proceso negociador comenzaron a colocarse sobre el tapete las grandes cuestiones que hoy tanto preocupan a los musulmanes y al Estado: el derecho de las minorías en la sociedad multicultural, el terrorismo, el diálogo interreligioso y la memoria histórica. Estas cuestiones, que ahora afectan a la sociedad civil de manera especialmente intensa, eran entonces difíciles de abordar porque el islam era mucho más opaco y desconocido. Cualquier aspecto de la negociación adquiría dimensiones políticas insospechadas, lo cual expresaba de manera evidente la situación real, que era de profunda distancia cuando no de incomunicación.

19. MORO, Luis Vicente. *Consideraciones en torno al islam y la contemporaneidad. Entrevista a Mansur Abdussalam Escudero.* Verde Islam 0. http://www.webislam.com/?idt=3787

Abdennur Coca acompañó muy de cerca a Mansur Escudero en todo este proceso de construcción de liderazgo y negociación. Ambos reflexionaban continuamente sobre la realidad del islam en España, sobre las consecuencias de la historia y sobre la mejor manera de elaborar una política de plena integración y reconocimiento de los musulmanes y de sus derechos constitucionales. Surgió entonces con intensidad en el discurso institucional el concepto de tolerancia, algo que debía ser trascendido en un marco más amplio y real de reconocimiento. Abdennur escribía en el verano del año 1995:

"La tolerancia supone no olvidar, no confiar y la presencia continua de un miedo incierto. Es ofensiva para quien la padece y costosa para quienes la administran, porque si no da en reconocimiento, la tolerancia será la puerta entornada por donde entren en juego xenofobia, desestabilización, crispadas fronteras interiores erizadas de barreras invisibles. Cuesta mucho la tolerancia, sobre todo en Orden Público. Y ofende mucho: más que a nadie al tolerado.

La tolerancia es el punto crítico de una línea imaginaria que emergiera desde el crimen y la barbarie. Superado ese momento crítico de tolerar —que debiera producirse razonablemente pronto en unas relaciones que tiendan a la paz— lo inmediato es el reconocimiento y el reconocimiento sí que se puede conmemorar todos los años,

todos los siglos, sin que se ofenda nadie. Hemos sido creados distintos para que nos reconozcamos. A nosotros mismos. Con el concurso del otro. Estas dinámicas de reconocimiento generan reciprocidad inmediata, un clima de entendimiento y de satisfacción mutua que permite jugosas relaciones entre los implicados" [20]

En Junta Islámica se reflexionaba, también a mediados de aquella década finisecular, sobre las tareas prioritarias que la Federación debería abordar en el seno de la Comisión Mixta Paritaria que se había constituido entre representantes de la Administración del Estado y la Comisión Islámica de España. Entre ellas figuraban la financiación de la propia CIE y de las diferentes áreas de aplicación del Acuerdo de Cooperación, la suscripción de un convenio para la financiación de la enseñanza religiosa islámica y la oferta obligatoria de la misma en los centros docentes públicos y privados concertados con el Estado.

Asimismo se abordaban la reglamentación y disponibilidad de la alimentación *halal* en los centros públicos, las formas de colaboración con el Estado en la conservación y fomento del patrimonio histórico artístico y cultural islámico en España, la realización del catálogo e inventariado, y las fórmulas

20.COCA, Abdennur. *Tretas de caza mayor. Una contribución a los fastos del Año Internacional de la Tolerancia.* Verde Islam 1. 1995. Webislam.

de participación en patronatos, fundaciones u otro tipo de instituciones relacionadas con el referido patrimonio, así como los convenios a suscribir para la asistencia religiosa a refugiados e inmigrantes en los Centros Públicos y Penitenciarios y la regulación del derecho de familia islámico.

Estos fueron los principales objetivos identificados por Junta Islámica y propuestos por la Federación. Algunos estaban recogidos en el Acuerdo de Cooperación y se trataba de profundizar en ellos y desarrollarlos. Otros no se habían alcanzado entonces y aún no lo han sido plenamente en el momento actual: financiación, aplicación del derecho islámico sobre la herencia y el derecho a la poligamia. Estos fueron parte sustancial de las sucesivas propuestas que la FEERI hizo a la Administración desde que se iniciaron las negociaciones.

Ya en la primavera del año 1996, Abdennur Coca reflexionaba de nuevo sobre la situación de Junta Islámica y su papel en la Federación, así como también sobre las consecuencias de la bicefalia en la Comisión Islámica de España. Las dos asambleas de la FEERI que tuvieron lugar durante ese año acordaron la creación de un Consejo Consultivo y un Consejo de *Fatuas* [21].

21. COCA, Abdennur. *Acción Federal: noticias, convocatorias, análisis de las actividades de la FEERI.* Verde Islam 5. Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=3652

En la primera de aquellas asambleas, Mansur Escudero, a la sazón Presidente, hizo una propuesta unificadora: convocar una Asamblea General de todas las entidades inscritas en el Registro de Entidades Religiosas Islámicas con un único asunto a tratar: la reforma de los Estatutos de la CIE y el nombramiento de un único Presidente. Esta iniciativa, que hubiese acelerado la situación de *impasse* en que se encontraba la Comisión Islámica de España no fue secundada ni por la UCIDE ni por las instancias estatales. Se pudo comprobar entonces que existía, por parte de dichas instancias, una voluntad de mantener aquel *status quo*.

Abdelkarim Carrasco, entonces Vicepresidente de la Federación, apoyó decididamente las iniciativas tendentes a la unidad, proponiendo que, en todas las provincias donde hubiese comunidades de UCIDE y FEERI, éstas se agrupasen para trabajar juntas y coordinarse de manera unitaria. En aquellos momentos se dibujaban ya con toda claridad las dificultades de los musulmanes acentuadas por la falta de un apoyo decidido y de una financiación institucionales para poner en práctica el Acuerdo de Cooperación.

Hemos de tener en cuenta que, durante todos aquellos años centrales del proceso negociador, el Estado no ayudó con una sola peseta —entonces aún no existía el euro— a la organización islámica en España. Los trabajos se hicieron con

las aportaciones personales de los musulmanes y musulmanas que trabajaron buscando tiempo y recursos de sus propias actividades profesionales. Mehdi Flores se incorporó en aquel tiempo a Junta Islámica y a la Federación, aportando una visión activa y negociadora muy particular pero ciertamente efectiva.

Ciertamente, todavía existían una voluntad y un convencimiento plenos de la validez del Acuerdo de Cooperación y de la necesidad de su desarrollo en todos sus aspectos. Junta Islámica insistió con fuerza en la necesidad de explicar el Acuerdo a las comunidades y a las propias instituciones públicas. Abdennur Coca, en su último escrito poco antes su muerte, en el año 1996, nos dejaba una reflexión esclarecedora:

"Los Estados no son monolíticos, no están hechos de una pieza inmutable. Suelen albergar cadáveres: inercias de antiguas fuerzas hoy exánimes, estrellas apagadas cuya luz última nos llega todavía. Esa Institución que dispone la violencia legal contra aquello que amenaza su existencia o su seguridad es hoy, en nuestro país, un Estado de Derecho. Los que tenemos más de veinte años sabemos —unos más y otros menos— lo que es sufrir una dictadura: ausencia de libertad. La dictadura de Franco revivió en su liturgia política todos los viejos pelucones del imaginario oficial: Isabel, Fernando... dignidades de la iglesia. [...] *El entramado que ha compuesto el orden español*

durante cinco siglos estaba hecho de mimbre religioso, mimbre de la espada, mimbre de los grandes de la tierra y del dinero. Excluido de la trama el mimbre pueblo llano. Feudalismo hasta ayer en los campos andaluces y extremeños. Nada de igualdad, ni de libertad, ni de fraternidad. Cosa de masones. Libros quemados, libros prohibidos. Nada de laicidad. Genocidio de cristianos unitarios, judíos y musulmanes. La secta de Moisés, la secta de Mahoma, la secta de Lutero. No es aquí como en Francia ni como en USA. Verdaderamente España es diferente, como bien decía el caudillo.

La historia de la España moderna es la historia de un encogimiento, una mengua que va, desde un más que encarnan Isabel y Fernando, con católico imperio de fondo, hasta un menos que toca fondo con Franco, a quien la historia sienta como último comensal, aquél que rebaña las sobras del suculento plato de nacionalcatolicismo —alimento secular de muchos políticos españoles— tomando fuerzas para mantener al país alejado de las normas liberales. No es como en Francia ni como en USA. Para subsistir, el Estado necesita —como cualquier otra Institución jurídica— actualizarse. En el caso del Estado español, por ejemplo, actualizarse implica contar con el islam, con los musulmanes, con el moro" [22].

22. COCA, Abdennur. *Federalía*. Verde Islam 6. Webislam http://www.webislam.com/?idt=3608

Expresiones despectivas y frases desafortunadas, como la del general Manglano, que era entonces Jefe del Servicio de Información de la Defensa, acusando públicamente en 1992 a los musulmanes españoles de ser la quinta columna del islamismo en España, dan idea del tono que entonces tuvo el proceso negociador. Con respecto a estas acusaciones, Abdennur Coca escribió lo siguiente:

"El general Manglano, director del CESID, declaró a la revista Panorama (1992) que los musulmanes españoles éramos la Quinta Columna del mundo árabe e islámico en España. Estas declaraciones tenían lugar días antes de la firma del histórico y potente Acuerdo de Cooperación alcanzado entre el Estado y la Comisión Islámica de España.

Durante aquellos días hubo una reunión en el Ministerio de Justicia a la que asistían el Director General de Asuntos Religiosos, Dionisio Llamazares y el Subdirector, Fernando García Bañón; representantes del importante colectivo musulmán de Melilla a quienes acompañaba el Delegado del Gobierno en la ciudad africana, Manuel Céspedes; el Secretario General de la Comisión Islámica de España, Mansur Abdussalam Escudero, y otros líderes musulmanes.

En esta reunión, Mansur transmitió a las autoridades presentes el rechazo de la afirmación del General, considerándola ofensiva y falaz. Todos

estuvimos de acuerdo en lo impertinente de la declaración y D. Manuel Céspedes se ofreció para hacer llegar al General Manglano nuestra indignación y la exigencia de rectificación".

[...]

"Al percibirnos a los musulmanes españoles nada menos que como Quinta Columna, es decir, partidarios de una potencia hostil a la que se sirve en territorio enemigo —que en este caso sería el propio territorio natal— el Jefe del Servicio de Información de la Defensa, además de demonizar a los musulmanes de aquí y azuzarle los perros, emite un mensaje de más largo alcance, a saber: nuestro enemigo está al Sur, son los países islámicos y es un enemigo activo y astuto... hasta el punto de disponer, enmascarada, de una Quinta Columna... etc. Como no se puede expresar una identificación tan clara del enemigo sin provocar malestar indeseable en las cancillerías de los países aludidos, los hábiles comunicadores del CESID fabrican la frase clave que clavan en los lomos de los musulmanes españoles para que los entendedores menos avisados vayan comprendiendo cosas..." [23].

23. COCA, Abdennur. *Tretas de caza mayor.* Verde Islam 1. 1995. Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=3745

Poco después, con el acceso al poder de la derecha, alineada con la ideología neoconservadora, que hacía suya la teoría del choque de civilizaciones de Huntington, y la preponderancia política del Opus Dei, las relaciones del Estado con los musulmanes se tornaron aún más difíciles e hirientes. Tras un encuentro en Madrid en el que un funcionario del Ministerio les advirtió que, *'de seguir por aquella vía reivindicativa, en el trayecto podrían aparecer cadáveres'*, Abdennur Coca murió en Granada en circunstancias no bien aclaradas del todo. Su muerte implicó, además de un sentimiento de pérdida, una reflexión en profundidad sobre el papel y la función que Junta Islámica estaba desarrollando en el contexto de la comunidad musulmana y de la sociedad española en su conjunto.

Gracias a la labor desarrollada por Junta Islámica, la FEERI fue transformándose gradualmente en una organización estructurada, articulada y vertebrada con una representación cada vez mayor a medida que se iban recibiendo solicitudes de adhesión en cada encuentro y asamblea, incluidas algunas comunidades que abandonaron la UCIDE.

En este contexto organizativo, daba la sensación de que la actitud de la UCIDE y de su presidente, Riay Tatary, intentaban hacer desaparecer por cansancio a la FEERI, ya que se negaron sistemáticamente durante años a reunirse en la

Comisión Permanente de la Comisión Islámica de España, con la consiguiente inoperancia y bloqueo en el desarrollo del Acuerdo y, por tanto, en la consecución de los derechos de los musulmanes en España [24].

Con la llegada al poder del Partido Popular, en el año 1997, hubo intentos por parte de la Administración de Estado de presentar a la FEERI ante la opinión pública como un grupo islámico radical. Se intentaba en cierta manera forzarla a esa radicalización negándole sus derechos legales y manteniendo unas reuniones muy tensas y ásperas con sus representantes.

Los funcionarios del Registro de Entidades Religiosas del Ministerio de Justicia se negaban a inscribir las modificaciones estatutarias habidas en la CIE sin aducir razones legales, como si ellos fuesen parte del proceso. Se negaba asimismo el derecho a la inscripción de nuevas comunidades alegando la falta de unos requisitos inexistentes en la legislación vigente. Los requerimientos legales para abrir una mezquita se multiplicaron geométricamente y se incrementaron las visitas policiales para investigar a miembros de las comunidades.

---

24. *El presidente de la UCIDE, Ryad Tatary, vuelve a brillar por su ausencia.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/41189-el_presidente_de_la_ucide_ryad_tatary_vuelve_a_brillar_por_su_ausencia.html

Los funcionarios de la Dirección General de Asuntos Religiosos, por su parte, se negaron a asistir a las *"Jornadas sobre Libertad Religiosa"* organizadas por la FEERI y en cambio sí asistieron a las de *"Islam y Emigración"* organizadas por la UCIDE. Más tarde los discursos de alabanza y apoyo a la UCIDE fueron frecuentes desde la administración.

La ministra de Justicia se negó a recibir a los representantes de la Federación y de Junta Islámica, negando su condición de representantes en un Estado que ya había declarado al islam *"religión de notorio arraigo"* y con quien había firmado unos Acuerdos de Cooperación. Ya entonces, desde las filas conservadoras, se acusaba a los nuevos musulmanes de plantear el islam —sobre todo en Andalucía— como una "*Reconquista*".

En muchas direcciones provinciales del Ministerio de Educación los funcionarios se negaban a entregar a los representantes musulmanes las listas de alumnos que solicitaban la educación islámica. En otras ni siquiera se informaba a los alumnos y a sus padres de la posibilidad de elegir esta opción educativa.

Por supuesto, negaron cualquier posibilidad de financiación. De hecho, la CIE nunca recibió un solo euro de la Administración, mientras la Iglesia Católica no ha dejado de recibir miles de

millones anuales de subvención directa, aparte de otras subvenciones también millonarias en concepto de mantenimiento patrimonial, etc. El agravio comparativo es más que evidente.

Finalmente, la Administración condecoró a Riay Tatary, negándose una vez más a reconocer que los musulmanes españoles son españoles y no desean dejar de serlo, y que son los interlocutores válidos en el proceso de negociación. Así agradecía a Tatary los servicios prestados para el mantenimiento de un *status quo* que dejaba a los musulmanes atados de pies y manos para abordar el proceso de desarrollo del Acuerdo [25].

Se pusieron entonces de manifiesto las limitaciones a la libertad religiosa que ya entonces se detectaban en España: libertad para elegir la enseñanza religiosa en la escuela o libertad para poder ser enterrado dignamente y conforme a la condición de musulmán, dado que los cementerios no estaban legalizados ni eran los más adecuados para que cumpliesen con su función, como sí ocurría con los cementerios católicos, por ejemplo [26].

---

25. *Riay Tatari, Presidente de la UCIDE, va a ser condecorado.* Webislam. http://old.webislam.com/numeros/1997/articulos/18_11_03.htm

26. ESCUDERO, *Mansur. El Islam y el Incumplimiento de las Libertades Constitucionales.* Verde Islam 7. http://www.webislam.com/?idt=3568

Tampoco existía aún el derecho a una alimentación *halal*, ya que no se podía acceder de una manera sistemática y continuada a la carne sacrificada según las normas islámicas y a otros alimentos lícitos para el consumo de los musulmanes. Había un arbitrario rechazo, por parte de los funcionarios correspondientes, a aceptar el *hiyab* o el velo en las fotografías de las musulmanas que trataban de obtener el Documento Nacional de Identidad o el pasaporte. También ponían trabas a la hora de registrar algunos nombres islámicos que no tienen traducción al castellano, de niños o niñas nacidos en España. Estas fueron otras tantas limitaciones cuyas soluciones se reivindicaron insistentemente en aquellos encuentros y que sólo en el momento presente comienzan a vislumbrarse.

Ya entonces se estaba denunciando a nivel ciudadano la continuidad de algunas celebraciones que, falseando la realidad histórica, tenían y algunas aún conservan, un efecto provocativo y lesivo hacia la comunidad musulmana, como es el caso de la celebración onomástica de la Toma de Granada por parte de los Reyes Católicos, el día dos de enero. *Webislam* se sumó entonces a la denuncia:

"Temen los musulmanes y las gentes civilizadas de Granada que, tras estos últimos años en los que el ayuntamiento de la ciudad intentó ir minimizando la fiesta hasta suprimirla, se esté imponiendo la opción de los xenófobos, de quienes quieren seguir conmemorando la destrucción de los pueblos que forjaron nuestra identidad y nuestra cultura. Webislam quiere sumarse a la protesta que, desde hace años, vienen haciendo intelectuales, artistas, profesionales y políticos, en contra de la celebración de un hecho tan desastroso para nuestra historia." [27]

La oposición de determinadas instancias sociales a la construcción de mezquitas reflejaba, tanto entonces como hoy, las profundas contradicciones de una sociedad que, por un lado, estaba promoviendo el Legado Andalusí, pero que, cuando los musulmanes trataban de ejercer sus derechos constitucionales en esta tierra, no les facilitaba su tarea, ni les apoyaba de forma justa, igualitaria y democrática.

Resulta de lo más aleccionador leer los últimos renglones de Abdennur Coca, que Dios le haya acogido en Su Misericordia, aún calientes cuando le sorprendió el Ángel de la Muerte:

"La verdad, cuando aparece, tiene la virtud de la luz, que disipa las tinieblas poco a poco, en un creciente imparable, desde la primera distinción entre un hilo negro y otro blanco hasta el momento cenital en que, bañadas en el esplendor del mediodía, las cosas brillan, los asuntos se explican y la mentira se disgrega." [28]

---

27. *WebIslam condena la celebración de la toma de Granada.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/42038-webislam_condena_la_celebracion_de_la_toma_de_granada.html

28. COCA, Abdennur. *Federalía*. Verde Islam 6.

Desde *Verde Islam,* hicimos un homenaje a su trayectoria como musulmán comprometido:

"Hace muchos años que se había entregado por completo a la causa de Allah, ninguna otra prioridad dirigía su vida. Y esta entrega se iba convirtiendo poco a poco en un confiado abandono. Fue un hombre íntegro que miró la Creación y quedó abrumado por su belleza, que su dimensión de poeta describió hasta que se impregnó de ella, la interiorizó e hizo suya. La transformó en el buen carácter del que todos disfrutábamos, un delicioso jardín interior que cultivaba con mimo.

Sevillano lúcido y socarrón, lector empedernido, intelectual en el mejor sentido de la palabra: usaba del intelecto a diario para iluminar, haciendo honor a su nombre, la urdimbre de la realidad social en análisis finos, penetrantes. Cuantos hayan leído sus artículos e informes y cuantos hayan gozado de una conversación con su persona han podido apreciarlo; esto sobre todo, pues si algún arte manejaba con excelencia era el de la compañía. Estar con él era un placer que adultos y niños —los interlocutores más exigentes— buscaban.

Político por vocación, musulmán apasionado, fue un hombre bueno, un muyahidin, una persona de categoría excepcional porque, dondequiera que mirara, veía la faz de Allah. Que Él le haya acogido entre Sus amigos" [29].

29. CDPI *Recuerdo de Abdennur*. Verde Islam 6.

Efectos de la alternancia política con relación al islam y a los musulmanes en España

Asumiendo una posición de partida muy desfavorable —contando con las actitudes excluyentes, étnico-confesionales, de un Estado en inevitable transformación— los musulmanes y musulmanas de Junta Islámica hemos venido elaborando, con la ayuda de Dios, con fuerza y paciencia, un discurso que va sintonizando cada vez mejor tanto con las actitudes islámicas tradicionales como con la sociedad contemporánea.

Los pilares básicos de nuestra propuesta son, esencialmente: el respeto a la libertad de conciencia y la diversidad religiosa [30], un ecumenismo en sentido amplio, el esfuerzo intelectual interpretativo, la lucha por los derechos de los oprimidos, de las mujeres, de la infancia..., es decir, el desarrollo de aquellas actitudes y valores humanos universales que han vertebrado la dinámica y los contenidos de la mayoría de las comunidades musulmanas tradicionales.

30. *"No existe coacción en materia religiosa..."* (Corán, 2-256)

El sólido fundamento conceptual de este discurso hizo que, ya finalizando el siglo, los sectores más conservadores del islam en España se inquietasen en mayor medida. Junta Islámica no era ya sólo una entidad local o nacional, sino una agrupación islámica internacional muy bien valorada en aquellos sectores de la *Umma* que no estaban controlados por el extremismo salafista. Por ello, desde esas instancias conservadoras se inició una estrategia de acoso y derribo de Junta Islámica en el seno de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI).

Dicha estrategia hizo muy difícil a Junta Islámica desarrollar su liderazgo federativo, hasta el punto que, debido a la propia intensidad de la confrontación, Mansur Escudero dimitió en septiembre del año 2000 a favor de Abdelkarim Carrasco, que entonces era Vicepresidente, quien continuó trabajando como Secretario General de la Comisión Islámica de España.

Abdelkarim Carrasco asumió el relevo en el liderazgo federativo islámico en nuestro país [31]. Fue elegido formalmente como Presidente en Asamblea Ordinaria el 27 de enero de 2001. Asumió una problemática muy delicada y conflictiva que

31. *Abdul Karim Carrasco elegido por unanimidad presidente de la FEERI.* Webislam.

http://www.webislam.com/noticias/41684-abdul_karim_carrasco_elegido_por_unanimidad_presidente_de_la_feeri.html

requería incesantes comparecencias públicas, dado el clima de enfrentamiento interno que inevitablemente trascendía a los medios de comunicación. Su paciencia y ecuanimidad hicieron posible sortear obstáculos que parecían insalvables, sobre todo el carácter excluyente de determinados planteamientos institucionales. Su compromiso no era para nada reciente. Había sido un musulmán comprometido con la acción política e institucional desde los primeros tiempos del islam en la España contemporánea, desde aquella primera *Sociedad para el Retorno del Islam en España.*

La propuesta de Abdelkarim Carrasco incluyó la creación de un Consejo Directivo coordinado por la Vicepresidencia, en el que se integrarían todas las comunidades. Este Consejo sería un verdadero órgano colegiado de gobierno de la FEERI y contaría con distintas áreas de trabajo, Educación, Patrimonio, Alimentación Halal, etc. Su propuesta fue acompañada por un ruego dirigido a las comunidades que habían abandonado los estatutos para que volvieran a reconsiderar su postura y se aviniesen a participar en la nueva organización que entonces se estaba poniendo en marcha.

La FEERI aprobó entonces una resolución en la que se condenó enérgicamente la Ley de Extranjería considerándola como un grave paso regresivo contra los derechos y libertades de los

extranjeros e inmigrantes en España, y mostró su solidaridad con los actos públicos de rechazo a esta ley, especialmente con los encierros que protagonizaron en aquel tiempo diversos colectivos de inmigrantes en todo el territorio del Estado.

Mehdi Flores trabajó asimismo incansablemente durante todo este período en tareas de organización e interlocución con las instituciones públicas como Secretario General de la Federación, aportando un talante creativo y dialogante lleno de propuestas e ideas, aunque tuvo que soportar continuamente las actitudes beligerantes y muy desconsideradas del gobierno conservador [32]. Pronto se hizo evidente que la correlación de fuerzas estaba cada vez más desequilibrada y que los apoyos y canales institucionales, sencillamente, no existían.

Los ataques saudíes provenientes de la mezquita de la M-30 se sucedieron con virulencia en los medios de comunicación y en el discurso de los imames afines a su doctrina. Todo ello vino a desvelar, aún más si cabe, la naturaleza de la labor de Junta Islámica, la verdadera dimensión de su *yihad*, que era claramente un esfuerzo en aras del esclarecimiento, de la racionalidad, de

32. *La Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI) denuncia al Ministerio de Educación y Cultura*. Webislam.
http://www.webislam.com/?idn=3877

la difusión del mensaje coránico y de la forma de vida civilizada y democrática que comporta, contra toda forma de dogmatismo, autoritarismo e irracionalidad.

A comienzos del nuevo siglo, los atentados del 11 de septiembre en el World Trade Center de Nueva York dieron a la derecha *neocon* española, entonces en el gobierno, los necesarios argumentos para enhebrar una política de confrontación y exclusión, para recortar las libertades públicas y establecer en el país unas nuevas reglas de juego, más acordes a sus intereses e ideología. Con relación a los musulmanes su política estuvo muy mediatizada por el integrismo católico de sus ministros vinculados al Opus Dei. Para su idea de España los musulmanes aparecían como enemigos o, al menos, como extraños, incluso aquellos musulmanes que éramos y somos tan españoles como ellos.

Los *neocon* españolistas no pudieron evitar revivir su espíritu de cruzada porque les resultaba prácticamente imposible trascender los propios mitos fundacionales de la nación española, esa *'ideología de Estado'* que las fuerzas más conservadoras dentro de la derecha se habían encargado de mantener y reavivar, durante más de quinientos años, para legitimar y fundamentar su propio poder.

Esta mentalidad excluyente coincidía plenamente con la ideología de sus mentores norteamericanos, con las teorías de Lewis, Huntington y Fukuyama que Junta islámica había venido denunciando durante los años precedentes desde *Verde Islam, Webislam* y el CDPI. El mismo o parecido talante mostraron con las diferentes confesiones religiosas españolas no católicas.

La libertad religiosa no figuraba en la agenda política neoconservadora más que sobre el papel. Para la mentalidad *neocon* española ser musulmán no era lo mismo que ser católico. Y no sólo por la imagen que se había venido construyendo sobre el islam y los musulmanes en los medios de comunicación durante décadas sino porque, desde el Estado, desde donde debería haberse impulsado la construcción de una sociedad libre y plural, la derecha *neocon* desarrolló una política divisoria y obstruccionista, reactiva, beligerante y peligrosa.

Durante el gobierno de Aznar, sobre todo en su segunda legislatura, se insistió con frecuencia, desde los medios afines, en que existían diversas categorías de inmigrantes, básicamente los integrables y los no integrables. Esa definición llevaba implícita una política darwinista de inmigración, una discriminación xenófoba y una política de exclusión, en definitiva.

España es un país muy especial en lo que atañe a su relación con el islam y los musulmanes. Las tesis de Huntington [33] cuajaban en un país que había vivido durante cinco siglos manteniendo una identidad cerrada, una ideología de cruzada y un monopolio confesional. La España democrática, a partir de la Constitución de 1978, había accedido a la posmodernidad occidental ocupando un lugar privilegiado en el contexto internacional.

Pero su propia historia y, sobre todo, la evolución de su espectro ideológico-político, hacían ahora difícil abordar las cuestiones pendientes: la laicidad del Estado, la pluralidad confesional, la no discriminación, la multiculturalidad y el

33. Las tesis del choque de civilizaciones, de Samuel Huntington, y las ideas de Bernard Lewis, esgrimidas por los estrategas norteamericanos para justificar su política depredadora, encontraron eco en España, durante la etapa neoconservadora de Aznar, en publicaciones como el libro de Giovanni Sartori, *La sociedad multiétnica. Pluralismo, multiculturalismo y extranjeros* (Taurus, Madrid 2001) El profesor Bernabé López García denunció el contenido de este libro atroz sobre la realidad del islam y los musulmanes, señalando algunas afirmaciones que no dejan lugar a ninguna duda, como, por ejemplo, aquella que asegura que *"el islam representa el extremo más alejado de Europa por su visión teocrática del mundo. Sus creencias están en contra del sistema pluralista. La integración de sus fieles es muy difícil. Esta situación mejorará con los inmigrantes de segunda generación, la mayoría de los cuales se socializarán y estarán preparados para obtener la ciudadanía, siempre que no sean educados en escuelas musulmanas"* (El País, 6 de abril 2001). En un semanario el mismo autor afirmaba que *"el problema es el islam, no es una cuestión de racismo"* (La clave, 27 de abril-3 de mayo 2001).

diálogo intercultural e interconfesional. Todo ello en aras de asumir precisamente esa misma historia y esa imposibilitada identidad.

El incumplimiento reiterado de los Acuerdos suscritos entre el Estado y los musulmanes, sus planteamientos siempre desiguales y, sobre todo, el boicot económico e institucional, fueron las expresiones más evidentes del alineamiento de la derecha española con las tesis neoconservadoras más radicales que propugnaban el choque de civilizaciones.

Desarrollar una labor mediadora en un contexto de estas características resultaba ser una labor bastante ingrata, pero la comprensión de las causas profundas de estas actitudes de confrontación ayudó a Junta Islámica a mantener pacientemente el diálogo con unos interlocutores tan hostiles. La capacidad de *"ponerse en el lugar del otro"* siempre aporta una cierta objetividad. Por ello, y a pesar de la dureza y la asimetría de dicha relación institucional, en Junta Islámica se ha procurado siempre diferenciar a las personas de las estructuras que representan. Ese talante conciliador ha hecho posible muchas veces la interlocución en ámbitos donde ésta se consideraba impensable o inútil.

Todo ello no es casual sino consecuencia de una serie de actitudes y convicciones profundamente arraigadas. El liderazgo de Junta Islámica

se ha caracterizado por la promoción de la integración y la consulta, por la asunción de los criterios y decisiones de la mayoría de quienes forman la shura o asamblea, que es la forma natural y democrática de organización entre los musulmanes. Por ello no es difícil, para alguien que conozca mínimamente el islam, comprender la defensa que desde Junta Islámica se hace de la democracia como marco ideal para la práctica de los valores islámicos.

En junio de 2002, Abdelkarim Carrasco, ya entonces Presidente de la FEERI, es nombrado vocal de la Comisión Asesora de Libertad Religiosa del Ministerio de Justicia. Se reconocía, en su persona, la labor mediadora que Junta Islámica había venido desarrollando casi desde su fundación.

En septiembre de 2003, en el Palacio de La Zarzuela, el Rey Juan Carlos I recibió en audiencia a los miembros de la Comisión Asesora de Libertad Religiosa. A dicha Audiencia Real asistió Abdelkarim Carrasco, entonces Presidente de la FEERI —Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas—, en calidad de vocal en el tercio de representantes de las distintas confesiones minoritarias.

La Audiencia tuvo lugar como parte de las celebraciones del vigésimoquinto aniversario de la Constitución Española. Durante la misma, se

hizo hincapié en el hecho de que en el año 2002 se cumplieron diez años de la aprobación por las Cortes de las leyes que recogen los Acuerdos de Cooperación con las tres confesiones no católicas de mayor implantación en España: evangélica, judía y musulmana.

En su encuentro con Abdelkarim Carrasco, el Rey mostró su interés por la diversidad humana de los musulmanes. El presidente de la FEERI le informó sobre la variada procedencia de los musulmanes españoles, así como el carácter intercultural y abierto de la *Umma*. Como ejemplo, le hizo notar que la representación de los musulmanes en la Audiencia estaba formada por un andaluz de Sevilla y un español de origen sirio; lo que determina distintas formas de trabajo y de perspectiva en cuanto a cómo desarrollar el islam en nuestra tierra.

El Rey expresó su preocupación por el fenómeno del integrismo. Abdelkarim Carrasco manifestó que desde la Federación que preside se ha defendido siempre la práctica del islam dentro de los límites de la Constitución, y que la mejor forma de luchar contra el integrismo es equiparando los derechos de los miembros de todas las confesiones religiosas presentes en España, para lo cual es determinante la colaboración del Estado, y del Gobierno: *"Sin esta colaboración nosotros poco podemos hacer, pero la realidad es que estamos solos en esa lucha por el Islam en la*

democracia, y sobre todo por la libertad de conciencia". Tanto el Ministro de Justicia como el Director General de Asuntos Religiosos, presentes durante la conversación, asintieron ante estas palabras.

Abdelkarim Carrasco hizo entrega a S.M. el Rey de un ejemplar de la edición del libro *El Significado del Qur'án* de Muhámmad Asad y el último número de la revista *Verde Islam,* ambas publicaciones de Junta Islámica. En la conversación, al hablar del integrismo y la libertad, Abdelkarim se refirió a este número de *Verde Islam,* dedicado al tema del islam y el laicismo, manifestando que precisamente allí podría obtener una visión del islam en la sociedad española contemporánea. Resaltó la importancia de los temas tratados, comunicándole la intención de solicitar una audiencia privada, para poder profundizar en lo expuesto.

El actual sistema de libertad religiosa, instaurado por un gobierno socialista, ha sido reconocido y valorado a nivel internacional tanto por organismos de carácter multilateral como por distintos foros de carácter científico en los que se ha reconocido su valor como un modelo válido. Sin embargo, el Acuerdo no ha sido desarrollado, produciéndose una situación paradójica en España: por un lado, se dispone de un mecanismo legal avanzado, que reconoce la igualdad de todas las religiones ante la ley; y, por otro, dicho Acuerdo permanece bloqueado.

Esta situación anómala ha sido denunciada reiteradamente por miembros de las tres confesiones minoritarias mencionadas, en una situación de vulneración de la legislación vigente. Su reivindicación fue trasladada por Mansur Escudero al Parlamento Europeo en 1997. En ese contexto, los musulmanes españoles realizaron un llamamiento a S. M. el Rey para que liderase una *"transición religiosa",* que situase a España en el camino de la plena aceptación de la diversidad y el pluralismo religioso, un hecho que no parecía poder ser aceptado por los sectores más conservadores y nostálgicos del régimen confesional católico.

Realmente, la alternancia política ha tenido claras repercusiones en la interlocución entre el Estado y los musulmanes. Las propuestas que los gobiernos socialistas han hecho a la sociedad y a los pueblos de España con relación al modelo social han estado más en sintonía con muchas de las aspiraciones, no sólo de las minorías que ahora se ven representadas, sino de un amplio sector de esa sociedad y de esos pueblos.

La posibilidad de abrir cauces de diálogo y cooperación con las diferentes comunidades que habitan el territorio del Estado facilita de hecho la convivencia y la paz social. El hecho de poder abordar una problemática que nos afecta a todos en un ámbito de reconocimiento e igualdad democráticas, es una inflexión clara hacia horizontes más civilizados y humanos.

La recepción que el entonces presidente de gobierno, José Luis Rodriguez Zapatero, ofreció a los representantes de la organización islámica en nuestro país en 2006 fue una muestra de esta actitud y talante. Con motivo de este reconocimiento Junta Islámica envió una carta al Presidente en la que, entre otras cosas, expresaba su satisfacción y agradecimiento por haber sido recibidos junto con representantes de otras organizaciones musulmanas, no sólo por ser la primera vez que un Presidente del Gobierno español recibía a una delegación de musulmanes españoles sino porque este encuentro transmitió a la sociedad española y a la comunidad musulmana en particular un mensaje de confianza, de cooperación y de respeto mutuo en unos momentos en los que la comunidad musulmana global necesitaba realmente testimonios como éstos, con tintes de cultura y civilización.

Esta misiva sirvió, además, para reconocer la valiente apuesta del gobierno por la Alianza de Civilizaciones, alianza a la que no deben ser ajenas de ningún modo las diferentes religiones por cuanto que pueden y deben ofrecer soluciones a los conflictos que amenazan la convivencia entre los seres humanos.

Junta Islámica trabaja para hacer posible el diálogo entre el islam y la sociedad española y fruto de ese esfuerzo ha sido la puesta en marcha de numerosas iniciativas que sirven, entre

otras muchas cosas, para que la convivencia sea ya para muchos una realidad cotidiana, vivida con dedicación y esperanza.En esta carta vuelven a proponerse estrategias que ayudarían a desarrollar el diálogo interreligioso:

"Una propuesta largamente acariciada que queremos elevar a su consideración y que ayudaría a asentar firmemente los cimientos del proyecto de Alianza de Civilizaciones que preconizan su Gobierno y el Gobierno de Turquía, es que ambos gobiernos impulsen la conversión de la Basílica de Santa Sofía en Estambul y de la Mezquita-Catedral de Córdoba en templos ecuménicos en los que cristianos, musulmanes y creyentes de otras religiones podamos orar juntos al mismo Dios y estrechar los lazos espirituales y afectivos. No habrá paz entre las naciones sin la solidaridad entre las religiones" [34].

Por su parte, Rodríguez Zapatero agradeció, en una carta dirigida al presidente de Junta Islámica, el apoyo a su propuesta de Alianza de Civilizaciones. Ante esta misiva Mansur Escudero reiteró el apoyo de Junta Islámica:

"... a esta valiente y necesaria iniciativa del Gobierno español por la alianza y el entendimiento entre civilizaciones, una alianza a la que no

34. *Carta de Junta Islámica al presidente del Gobierno José Luis Rodríguez Zapatero.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=3971

deben ser ajenas de ningún modo las diferentes religiones, en cuanto que pueden y deben ofrecer soluciones a los conflictos que amenazan la convivencia entre los seres humanos. El contenido de esta carta nos parece un justo reconocimiento al trabajo que lleva realizando Junta Islámica desde hace más de veinte años para hacer posible un diálogo fructífero entre el islam y la sociedad española" [35].

El 21 de enero de 2006 Junta Islámica se retiró de la dirección de FEERI, y el hasta entonces Presidente, Abdelkarim Carrasco, dudó además de que el presidente entrante de la Federación, Félix Herrero, pudiese mantener el control de una situación entre quienes entonces pasaron a ocupar los puestos directivos en la Federación, como eran el *imam* de la Mezquita de la M-30, en Madrid, Munir Amessery, y el representante de la Comunidad Islámica de Fuengirola Haider Souilem Isli; sobre todo teniendo en cuenta que la mezquita que dirigía el nuevo presidente de la FEERI, Félix Herrero, denominada La Unión, había sido el centro de atención de una operación policial contra una célula terrorista, y que, entre los detenidos figuraban personas que habían actuado como *imames* en dicha mezquita.

35. Europa Press. *Rodríguez Zapatero agradece el apoyo de la Junta Islámica a su propuesta de Alianza de Civilizaciones.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idn=5796

Junta Islámica, tras acordar su escisión de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI), decidió entonces que, ante la deriva fundamentalista de la nueva directiva de la FEERI, promovería una nueva plataforma.

Mediación y propuestas en el contexto internacional. Foros islámicos: *Dawa al Islamiyya,* Conferencia Islámica Internacional y Conferencia Islámica Iberoamericana.

El protagonismo creciente de Junta Islámica en el panorama islámico nacional e internacional obligó a sus miembros a intensificar la actividad mediadora. La tecnología se ha hecho cada vez más necesaria e ineludible para la evolución del proyecto y en la tecnología ha basado esta organización buena parte de su eficiencia operativa en su etapa más reciente.

De entre las instituciones internacionales que más han sintonizado y colaborado en sus proyectos destacan el Liderazgo Popular Islámico Mundial y la Sociedad Internacional *Dawa Al Islamiya* [36], con sede en Trípoli, que han colaborado con Junta Islámica en el desarrollo de proyectos de difusión e información (*dawa*) [37] casi desde sus inicios editoriales. Es más una colaboración en forma de intercambio de contenidos y procedimientos en régimen de igualdad que un apoyo institucional unilateral.

Mansur Escudero fue nombrado representante de dichos organismos internacionales y así Junta islámica llegó a formar parte constituyente de la Conferencia Islámica Europea (CIE), donde juega un papel relevante en la proposición de estrategias inéditas y eficaces para enfrentar los retos del islam en nuestro tiempo, como la creación, en 2006, de la Conferencia Islámica Iberoamericana, en Tombuctú.

Junta Islámica ha participado en numerosos encuentros internacionales, como el Encuentro de Malmö (Suecia) [38] en diciembre de 2003, donde presentó una ponencia sobre el trabajo realizado por esta organización en internet, a través de *Webislam* y sobre la importancia y necesidad de potenciar este medio como un instrumento de comunicación y difusión del pensamiento islámico entre los musulmanes de forma efectiva.

36. *Sociedad Mundial del Dawa al-islamiyya.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/42706-sociedad_mundial_del_dawa_alislamiyya.html

37. *Dawa* se traduce como *'invitación, llamada, convocatoria'.* En la terminología coránica implica invitar al islam, propagar la Palabra de Allâh. La *dawa* trasciende las categorías culturales, históricas e incluso religiosas, y no puede ser impuesta. El Corán se pronuncia radicalmente al respecto (2:256): *"No hay coacción en el dîn".*

38. *Encuentro de la Conferencia Islámica Europea en Malmö.* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=349

Necesariamente hemos de mencionar también aquí la importante contribución de Junta Islámica a la Declaración de Topkapi [39], en Estambul, Turquía, en el verano de 2006, en el marco de la conferencia *"Musulmanes de Europa"*, a la que acudieron decenas de líderes y expertos musulmanes de los cinco continentes.

En dicha declaración se destaca la importancia de la nueva realidad del islam en Europa, se pide a los musulmanes que sean conscientes de sus derechos y obligaciones como ciudadanos europeos y se llama a los gobiernos del continente a tomar medidas efectivas en pro de la integración y lucha contra la islamofobia. La declaración contiene también una fuerte condena al terrorismo en todas sus formas.

La difusión del discurso de Junta Islámica en estos foros internacionales ha sido, quizás, el hecho que ha tenido una mayor repercusión en la renovación del pensamiento y del discurso islámicos contemporáneos en el conjunto de la *Umma*, desde un punto de vista geopolítico e ideológico mundial. En este ámbito general Junta Islámica ha podido contrastar su discurso con las conclusiones que los más variados colectivos de musulmanes están extrayendo sobre las cuestiones fundamentales y ha sabido verter a la

39. *Declaración de Topkapi.* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=5224

comunidad islámica mundial, a la *Umma*, los contenidos que un grupo de nuevos musulmanes ha ido obteniendo dura y trabajosamente en los años de análisis precedentes.

En noviembre de 2006 tuvo lugar en Trípoli (Libia) —durante una reunión de la Secretaría General de Liderazgo Popular Islámico Mundial (World Islamic People Leadership, WIPL)— la renovación del Comité Ejecutivo de la organización, compuesto por cinco miembros, uno por cada continente. La WIPL fue fundada hace veinticinco años e incluye a representantes de cerca de trescientas asociaciones islámicas, partidos políticos y ONGs de todo el mundo. La Secretaría General eligió a Mansur Escudero como miembro del Comité Ejecutivo y representante para Latinoamérica y Europa, *"reconociendo con ello la creciente importancia de la comunidad musulmana hispano-hablante y la necesidad de poner en práctica acciones específicas de la WIPL dirigidas a este colectivo".*

Según Muhámmad Ahmed Sheriff, Secretario General de WIPL, este nombramiento *"reconoce el valor de las numerosas iniciativas que el presidente de Junta Islámica de España ha venido impulsando durante los últimos años, tanto en el ámbito europeo como de los musulmanes de habla hispana"* [40].

40. *Redacción Webislam. Mansur Escudero elegido representante para Europa y Latinoamérica del Liderazgo Popular Islámico Mundial (WIPL). http://www.webislam.com/?idn=7763*

Este organismo ha potenciado notablemente la corriente sufí, acogiendo a organizaciones de diversas tendencias y promoviendo la práctica de un islam moderado, de diálogo y cooperación con otras confesiones religiosas, así como la contextualización del mensaje coránico en los tiempos actuales: actitudes todas ellas que están muy en sintonía con el ideario y método de trabajo de Junta Islámica, organización que ha apoyado dos resoluciones: una para propiciar la incorporación de mujeres y jóvenes a este órgano de dirección, y otra para impulsar la adhesión al proyecto de Alianza de Civilizaciones.

De esta forma, el discurso de Junta Islámica ya no es solamente el ensayo o teorización de un grupo minoritario de recién llegados sino la constatación de un sentir muy generalizado entre los musulmanes, un verdadero y sincero retorno al camino medio del islam, a la posibilidad de vivir el sometimiento a la realidad en el mundo de hoy, con un lenguaje y una actitud realmente contemporáneas.

Aportaciones de Junta Islámica al proceso de normalización del islam en Europa

Junta Islámica ha alentado y apoyado la creación de diversas estructuras tendentes a la normalización, promoviendo sin descanso iniciativas encaminadas al pleno reconocimiento del islam y de los musulmanes en España y en la UE. La conciencia y perseverancia de su discurso han hecho que la labor de sus miembros trascienda el ámbito local y nacional y se proyecte a una dimensión más amplia, más global. Sus conclusiones han servido a menudo de modelo referencial a la hora de abordar la problemática del islam en las sociedades europeas.

Desde su fundación en 1989, la comunidad Junta Islámica ha tenido muy presente la dimensión global del mensaje islámico y, por esta razón, ha participado en numerosos encuentros y debates europeos sobre la realidad del islam y los musulmanes. Ya en una fecha tan temprana como 1995, Mansur Escudero, en la entrevista anteriormente citada realizada por Luis Vicente Moro en el núme-

ro 0 de la revista *Verde Islam*, se expresaba así sobre la expansión del islam en Europa:

"¿Cómo es posible que, por un lado, se reconozca el papel que jugó el islam en la formación del espíritu científico que dio lugar al renacimiento de las ciencias y las artes y establecer las bases que harían posible la Europa moderna y que ahora que esa misma Europa tiene que definirse como entidad histórica y cultural, señale al islam como anacrónico y medieval?

Esta idea no es nueva. Arranca de la moda ilustrada del siglo XVIII, que enlazaba el espíritu científico del Siglo de las Luces con el mundo griego, olvidando con toda intención que fue precisamente el islam quien recogió, acrecentándolo, ese acervo científico que, por otro lado, no era europeo sino claramente oriental. [...] *Resulta significativo que este nuevo intento de configurar la identidad europea, reviviendo el viejo fantasma de la Cruzada, se produzca justamente cuando las consecuencias del modelo de desarrollo dominante en Europa empiezan a notarse de forma ostentosa: el modelo occidental no ha conseguido cumplir con los ideales de la Ilustración"* [41].

41. MORO, Luis Vicente. *Consideraciones en torno al islam y la contemporaneidad. Entrevista a Mansur Abdussalam Escudero.* Verde Islam 0.http://www.webislam.com/?idt=3787

No resulta sorprendente el hecho de que estas palabras se anticipasen en más de una década a la declaración programática que hizo Benedicto XVI en Ratisbona sobre la naturaleza violenta del islam. Casi no es necesario aclarar nada más, dado que el olvido histórico con relación al islam y a los musulmanes ha sido y es una de las constantes del orientalismo europeo.

En 1997, Abdelkader Mohamed Ali, eurodiputado de Izquierda Republicana por la Ciudad Autónoma de Melilla en el Parlamento Europeo de Estrasburgo, colaboró con el CDPI y con Junta Islámica en un proyecto de análisis del islam continental. La Comisión de Cultura, Educación y Medios de Comunicación del Parlamento Europeo asumió entonces la tarea de desarrollar el estudio *"El Islam y Europa"*.

En este mismo contexto la eurodiputada socialista María Izquierdo Rojo apoyó desde la Eurocámara las iniciativas contenidas en dicho estudio y su implementación a nivel comunitario. En una entrevista concedida a *Verde Islam* en 1997, se refería a la estrategia del choque de civilizaciones en estos términos:

"Este es justamente uno de los temas centrales que acaparan la atención europea. Nos interesa sobre todo acercarnos al problema con una perspectiva de futuro y recogiendo la amplia voluntad existente en el mundo islámico, para avanzar democrá-

ticamente y hacer plenamente compatibles Islam y Democracia. Europa apoya estas posiciones a fondo. Hay un gran trabajo por hacer en este campo. Ahora bien, es cierto que nos invaden los 'multimedia caricatura' que, con una superficialidad espectacular, estereotipan y distorsionan maniqueamente. Detrás de ello está el afán de hacer negocio, de vender a cualquier precio lo que sea (mercado y dinero), pero también existen fuertes intereses políticos y armamentísticos para provocar la ruptura y el enfrentamiento. Ya se sabe que configurar un 'enemigo' es indispensable para que haya dominios, guerras, terrorismos, potencias, etc." [42].

Abdelkader Mohamed Ali desarrolló en aquel tiempo un arduo trabajo sobre las necesidades básicas de la comunidad musulmana en Europa, entrevistándose con diversas comunidades de buena parte del continente, recogiendo sus aspiraciones y necesidades primarias, básicas para un desarrollo integral. Su tesis esencial sobre la participación de los musulmanes en la sociedad europea podría resumirse en su afirmación:

"Los musulmanes debemos trabajar en el sentido de que la naturaleza democrática del islam se haga cada vez más visible y viable. Hay que trabajar para crear un clima de confianza que hoy por hoy no

42. CDPI. *Entre Dos Orillas.* Verde Islam 6. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3611

existe. Para producir ese clima debemos integrarnos en formaciones políticas que no estén polarizadas ni étnica ni religiosamente, donde haya ciudadanos de distintas confesiones."

[...]

"Los musulmanes tenemos una realidad que muestra cuál es nuestra esencia, que estamos capacitados para vivir en tolerancia, en justicia, en paz, etc. Todo eso es algo desconocido. Ese es el gran problema. Vivimos en una sociedad de consumo en la que prima el beneficio. Aquí no interesan ni el debate ideológico ni el teológico sino el crematístico o el económico. Yo no me siento identificado con esos valores y estoy luchando contra una sociedad estrictamente interesada" [43].

Esta voluntad de normalización hizo que Junta Islámica apoyase la iniciativa de este eurodiputado en Estrasburgo y colaborase en el Informe sobre la situación del islam en Europa, que culminaría en el proyecto denominado *El Islam y la Jornada Europea Averroes* [44]. Este proyecto de análisis y debate parlamentario fue pionero en el ámbito del estudio sobre la realidad del islam en la Europa contemporánea, aportando conclusiones útiles e inéditas.

43. CDPI. *Europa y el islam, una realidad en expansión.* Verde Islam 7. http://www.webislam.com/?idt=3569

44. MOHAMED ALI, Abdelkáder. *El Islam y la Jornada Europea Averroes.* Verde Islam 7. http://www.webislam.com/?idt=3570

En julio de 1997, Mansur Escudero, entonces Presidente aún de la FEERI y Secretario General de la Comisión Islámica de España, pronunció una alocución ante el Parlamento Europeo que fue seguida de la creación, dentro del Intergrupo Mediterráneo, de la Comisión de seguimiento del Islam en Europa, de la que fue nombrado co-presidente.

Los integrantes del Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas (CDPI), creado por Junta Islámica, compartían muchos de los planteamientos que se definieron en ese texto inicial. Existía un amplio consenso en el hecho de que la sociedad europea está basada en valores interculturales, interétnicos e interreligiosos. También en que el islam ha tenido, durante siglos, una influencia en la cultura europea y que la Unión Europea está abocada a establecer nuevas relaciones, no solamente con las regiones de cultura islámica sino también con la inmigración procedente de las sociedades y culturas de mayoría musulmana.

Existen casos excepcionales como el de Polonia, el único país europeo donde nunca se llegó a abolir la libertad religiosa, por lo que la práctica del islam, aunque minoritaria, no se vio condenada a desaparecer, al contrario de lo ocurrido en los restantes países europeos en los que la erradicación había sido la norma habitual.

Treinta y ocho millones de europeos son de religión o cultura islámicas, un 7,6 % del total y,

en las últimas cuatro décadas, casi un millón de ciudadanos europeos de origen se han reconocido musulmanes. Por otra parte el proceso de integración de los musulmanes en Europa se ha vuelto irreversible debido, sobre todo, a las políticas de reunificación familiar.

Todo ello hizo que Junta Islámica percibiese que los musulmanes europeos —aunque tanto sus referencias identitarias como las expresiones asociativas de la primera generación de inmigrantes se inscribían esencialmente en un marco étnico-nacional ligado al país de origen— estaban ya esbozando un islam con rasgos propios: el euroislam. Las generaciones siguientes a la inmigración reivindicaban de manera creciente un reconocimiento pleno y completo, tanto de sus identidades nacionales respectivas como de su condición de musulmanes.

De la lectura de aquel informe se deduce que la Unión Europea se hallaba frente a un doble desafío: *"el causado por la emergencia de una representación ciudadana de la comunidad islámica en Europa y el que procede del diálogo y la cooperación con los países de cultura islámica y, especialmente, los de la sociedad sudmediterránea"*.

Ya por entonces existía entre los miembros de Junta Islámica una clara conciencia de los lazos de dependencia que, en muchos casos, unen a los musulmanes europeos con intereses de Estados e

instituciones foráneas que, con bastante frecuencia, son poco respetuosas con la democracia y los derechos humanos. Quizás por ello este informe sentó las bases iniciales de lo que, posteriormente, sería definido como *"Encuentro o Alianza de Civilizaciones"*, pues hacía hincapié en la necesidad de desarrollar el conocimiento recíproco *"de las culturas y las civilizaciones en el seno de la sociedad mediterránea, en el marco de la cooperación euromediterránea establecida en Barcelona en noviembre de 1995, mediante la promoción de intercambios culturales y el aprendizaje de lenguas, así como a través del encuentro entre representantes de las diferentes religiones a fin de facilitar el respeto recíproco y la cooperación".*

Se esgrimía entonces el papel desempeñado por la Unión Europea en favor de la protección y la salvaguarda de las libertades fundamentales y los derechos humanos tanto en el interior de la UE como en países terceros, urgiendo a una acción comunitaria en favor de las mujeres [45], que representan sin ninguna duda el sector más débil, sobre todo en aquellos países donde los principios democráticos no existen y la depresión económica y social provoca los fenómenos más inquietantes de marginación y exclusión.

45. M0HAMED ALI, Abdelkáder. *El islam y la mujer: Proyecto de informe sobre la situación del islam en Europa.* Verde Islam 8. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3543

Este informe fue, tal vez, la primera oportunidad institucional de aportar una visión fundamentada de la naturaleza igualitaria del islam en un foro occidental de gran trascendencia sociopolítica como es el Parlamento Europeo.

En este informe se urgía a tomar medidas y se instaba a aprovechar la celebración del octavo centenario de la muerte de Averroes para sentar las bases de una política europea abierta con relación al islam y a los musulmanes. Toda esta labor hizo que la recomendación 1.162 del Consejo Europeo aprobada el 19 de septiembre de 1997 a los Estados miembros de la Unión, propusiese, en el párrafo sexto, lo siguiente:

"El islam, no obstante, se ha mostrado de manera deformada, y continúa siéndolo, por ejemplo, a través de estereotipos hostiles u orientales, los europeos son poco conscientes de que el islam contribuyó de manera activa y positiva a la cultura europea, en el pasado y también en la Europa actual. Los errores históricos, educacionales, y el análisis simplista de los medios son los responsables de esta situación".

I Congreso Mundial de Musulmanes de Habla Hispana

La preocupación especial por el pensamiento y el lenguaje islámicos en castellano hizo que, casi desde su comienzo, los miembros del Centro de Documentación y Publicaciones de Junta Islámica (CDPI) tuviesen una clara conciencia del papel que su labor estaba teniendo en el ámbito de los musulmanes hispanohablantes. Dicha conciencia tuvo como consecuencia casi inevitable la ampliación del proyecto difusor hacia Latinoamérica.

Así, en abril de 2003, Junta Islámica impulsó y organizó en Sevilla el *I Congreso de Musulmanes de Habla Hispana, El islam en las dos orillas* [46], en el Real Monasterio de Santa María de las Cuevas, en la Isla de la Cartuja, cedido para la ocasión por la Consejería de Cultura de la Junta de Andalucía. Colaboraron el Ayuntamiento de Sevilla, la Fundación Tres Culturas, la Sociedad Islámica Internacional *Dawa Al Islamiyya*, la Fundación El Monte y Canal Sur.

46. *Primer Congreso Mundial de Musulmanes de Habla Hispana. Webislam.*
http://www.webislam.com/congresohispano/organizacion.html

Como afirmó Mansur Escudero en la presentación del Congreso:

"A través de sus diversas actividades y publicaciones, especialmente mediante el portal de Internet Webislam, hemos podido tener acceso al rápido crecimiento del islam en castellano. Y ello ha sido lo que nos ha impulsado a convocar un encuentro internacional bajo la denominación de 'El islam en las dos orillas'. Y es que, en este Congreso, queremos reunir a musulmanes de dos orillas, separados por un océano pero unidos por una historia, unas creencias y una visión trascendente de la vida.

Existe ya una masa crítica de musulmanes de habla hispana, tanto en la Península Ibérica como en Estados Unidos, Centroamérica, las Antillas y Sudamérica, quizás del orden de quince millones. Un fenómeno que tiene unas características propias y que justifica la necesidad de un foro en español donde se den a conocer al resto del mundo las iniciativas, modos de organización y de interacción con la sociedad de los musulmanes de habla hispana.

Pensamos que el carácter dinámico y reflexivo de los musulmanes latinoamericanos puede chocar a aquellos que asocian la religión con el inmovilismo, el retraso cultural o la limitación en los derechos fundamentales de los hombres y de las mujeres. Esperamos poder mostrar que el diálo-

go, la reflexión y el espíritu crítico no son cualidades ajenas a la difusión del islam en habla hispana. Una realidad refrescante, sin duda, que queremos dar a conocer a través de este Congreso, si Dios quiere. Insha Allâh" [47].

La temática central de este encuentro fue, de por sí, suficientemente elocuente: la historia del islam en los países de cultura hispana, las comunicaciones y el intercambio cultural entre las dos orillas, más allá del mito del Descubrimiento, la enseñanza y aprendizaje del islam en castellano, la problemática común de los nuevos musulmanes de habla hispana, etc.

Entre las conclusiones del Congreso, destacaron la apuesta de los musulmanes de habla hispana por el diálogo interreligioso y el encuentro entre civilizaciones, así como su compromiso con los valores democráticos, los derechos humanos y la no discriminación de la mujer. Se hizo hincapié en la necesidad de un derecho internacional más fuerte, que no esté al servicio de los intereses de ningún Estado, sino comprometido con la consecución de la justicia a escala planetaria.

47. *Islam en las dos orillas. Presentación en el Ayuntamiento de Sevilla del primer congreso mundial de musulmanes de habla hispana.* Agencia Islámica de Noticias. Webislam.

http://old.webislam.com/numeros/2002/191/temas/islam_dos_orillas.htm

Este Congreso vino a corroborar la existencia de una masa crítica de musulmanes de habla hispana, con visiones y objetivos comunes. La propuesta más repetida fue la necesidad de crear una *"Conferencia Islámica Iberoamericana"*, a través de la cual los musulmanes de habla hispana pudiesen aunar esfuerzos y diseñar estrategias comunes.

La creación de dicha Conferencia tuvo lugar tres años después, en abril de 2006, en Tombuctú, como resultado de la colaboración entre Junta Islámica y centros islámicos de Colombia y Panamá.

Entre los proyectos que se propusieron a debate destacaron la creación de una editorial, la ampliación de la Agencia Islámica de Noticias iniciada por Junta Islámica, proyectos de radio y televisión, impulso a una banca islámica y la creación de un foro permanente a través del cual las diversas comunidades puedan interactuar y conocerse. Muchos de esos proyectos se han desarrollado desde entonces a través de los medios de difusión del CDPI, especialmente a través de *Webislam*.

II. Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas CDPI

La importancia de la memoria en la experiencia y difusión del islam en España, la labor editorial y las publicaciones.

Pasado y presente, historia y política, espiritualidad y acción, se han ido alternando inevitablemente en la vida de los nuevos musulmanes en la España contemporánea, y en cada etapa de la negociación entre los musulmanes españoles y el Estado. Tal vez por esa inevitabilidad y recurrencia Junta Islámica comenzó a advertir tempranamente que el devenir de los musulmanes en la España contemporánea estaba ligado no sólo al aprendizaje gradual del *din* del islam, sino también a su memoria histórica y a su imaginario, a una forma de vivir —la que existió en Al Ándalus— que había sido borrada y deformada por el trauma de la conquista y el genocidio.

Con esta conciencia, Sabora Uribe, Abdennur Coca y Mansur Escudero, que Allah los haya acogido en Su Misericordia, fundaron en Salobreña

(Granada) el Centro de Documentación y Publicaciones Islámicas (CDPI) a finales de la década de los ochenta. Poco tiempo después se sumaron al proyecto editorial la letrada Jadicha Candela y el artista plástico y escritor Hashim Cabrera.

El CDPI, aquella primera *"oficina de escritores"*, como gustaba denominarla Abdennur Coca, ha ido construyendo en varias etapas un ámbito de reflexión y diálogo, un foro filosófico y espiritual, que es quizás la mejor excusa para poder vivir el encuentro y la hermandad, para conocer los valores identitarios y el sentido de nuestras acciones como seres humanos pertenecientes a una sociedad y a una cultura determinadas. Un ámbito favorable para comprender la razón profunda de un islam que no es, a la postre, sino la necesidad imperiosa que tenemos de encontrarnos con lo real en la vida cotidiana. En este caso lo real también estaba en nuestra memoria.

Páginas del interior fue la primera colección de aquella cocina editorial. *El Contrato de hermandad* de Al Gazzali, *Las perlas cultivadas*, de Jadicha Candela, *99 Nombres de Allah* y *Al Hikam* de Ibn Ata'Allah fueron los títulos de los primeros libros editados con las entonces nuevas herramientas informáticas, libros de impresión artesanal y cubiertas serigrafiadas, de corta tirada que, sin embargo, mostraron las posibilidades que las nuevas tecnologías de autoedición comenzaban a ofrecernos.

La publicaciones y meditaciones del CDPI en torno a las grandes figuras del sufismo y pensamiento islámico tradicional —Sidi Ali Al Yamal, Ibn 'Arabi, Al Gazzali, Ahmed Al-Alawi, Sohravardí, Ibn Ata'Allah, Al Yilani, Ibn Masarra y toda una cadena de pensadores y espirituales— han sido una referencia esencial a la hora de construir el discurso de Junta Islámica, ayudando a sus miembros y amigos a pensar y a vivir el islam en sus dimensiones más profundas, actuales y transformadoras.

No eran sólo unos libros que aparecían en el mercado *new age* de las religiones sino un pensamiento y una visión que, en este caso, retornaban a la conciencia de quienes habían sido largamente privados de ella, un legado intelectual y espiritual que regresaba así a su matriz productora. Y lo hacía, como hemos podido ir comprobando con posterioridad, para generar una actualización viva de ese islam, de ese reencuentro con lo real, que tan necesario se había tornado para quienes comenzaban a descubrir el islam en la España de los años noventa. En marzo de 1997, la editorial del número 6 de *Verde Islam* afirmaba lo siguiente:

"La defensa que los musulmanes españoles hacemos hoy de las instituciones democráticas y de la no contradicción esencial entre Islam y Democracia nos está llevando a resolver, con la ayuda de Allah, un proceso de restitución histórica que quedó pendiente hace ya cinco siglos.

Esto debiera ser un motivo de reflexión para todos aquellos que quieren profundizar en el desarrollo de nuestra Constitución y en las consecuencias que de ella se derivan, entre las que podemos incluir el derecho a la libertad de conciencia y el reconocimiento de las minorías, en este caso históricas, cuyo proceso de normalización implica de forma progresiva el incremento del acervo común de unas señas de identidad que se reclaman hoy como necesarias" [48].

Otro de los ejes sobre los que giraba la reflexión fue, como dijimos al principio, el análisis y la voluntad de desvelar los estereotipos que mantienen al islam fuera del alcance de los occidentales; es decir, aquello que, desde el imaginario, separa a los musulmanes de sus conciudadanos. La conciencia de que esos clichés tienen una función veladora y disuasoria hizo que esta faceta del trabajo adquiriese una relevancia especialmente intensa. La obra *Orientalismo* de Edward Said proporcionó a los escritores del CDPI algunas claves esenciales para abordar el análisis del discurso académico y de los medios de comunicación, así como sus consecuencias sociopolíticas.

48. Editorial Verde Islam 6. Webislam. http://www.webislam.com/media/2006/02/45017_vi%2006.pdf

Al leer las páginas de Said nos encontramos con una descripción muy fundamentada del proceso de formación de los estereotipos y de los mecanismos por los que se establecen unas ideas particulares en el marco del saber general. Cultura y poder se entremezclan invadiéndose mutuamente, haciendo muchas veces difícil la lectura de sus respectivos intereses. La relación entre Oriente y Occidente es una relación de poder, en la que el primero se subordina al segundo, quien, a su vez, emite la noción colectiva que define un "*nosotros*" contra todos aquellos *"no europeos"* [49].

En nuestro país, el orientalismo tiene una peculiar expresión, dado que la historia de España, y la identidad nacional, se han construido, en parte, en torno a la idea de cruzada contra los musulmanes y a la erradicación del islam y del judaísmo. Por ello, las conclusiones del análisis del fenómeno orientalista han tenido una gran importancia y utilidad tanto en la concepción como en los contenidos del discurso del CDPI, aportando algunas claves históricas que nos pueden ayudar a encarar una memoria colectiva maltrecha y, lo que es aún peor, desconocida.

49. CABRERA, Hashim. *Orientalismo: en torno al discurso de Edward Said.* Verde Islam 6. http://www.webislam.com/?idt=3603

En cualquier caso, la conciencia de la necesidad de equilibrio entre la acción y la reflexión, entre lo personal y lo comunitario, entre lo pragmático y la liberación interior radical, ha sido una de las constantes más elocuentes en la dinámica evolutiva de Junta Islámica. Expresión de una manera de ser en el mundo que da cabida a lo más vivo y fluyente, al acontecer de todas las cosas en un mismo plano de igualdad y relatividad. Manifestación asimismo de un estado, de un proceso interior que es necesariamente vivido y compartido, en este caso, a través de la construcción social y comunitaria, por medio del esfuerzo intelectual y la hermandad existencial.

En los momentos más duros del proceso negociador entre los musulmanes y el Estado español, en los años inmediatamente posteriores a la rúbrica del Acuerdo de Cooperación se pusieron a prueba muchas cosas. Era necesario lograr la plena normalización social de los musulmanes como ciudadanos de pleno derecho y, paralelamente, profundizar en la experiencia del islam emergente, dado que se planteaban problemas inéditos que exigían nuevas y trascendentes respuestas. Así, en aquel tiempo, el CDPI llevó a cabo un intenso esfuerzo analítico para enfrentar estas situaciones y problemas, tratando de debatirlos en profundidad y de hallar posibles soluciones que favoreciesen la normalización.

Durante aquel período, varios miembros de Junta Islámica viajaron frecuentemente al Golfo Pérsico, sobre todo a Arabia Saudí, con objeto de recabar apoyo económico de las instituciones islámicas internacionales que se hallan radicadas en estos países para el proyecto de normalización del islam en España. También, en este caso, la respuesta institucional fue casi siempre escueta y lacónica: *"Insha Allah, si Dios quiere",* solían decir tras arrojar unas cuantas lágrimas por Al Ándalus, por Córdoba, Granada o Sevilla, tomar muy buena nota de los proyectos y prometer un apoyo que nunca llegó a materializarse.

En el plano personal y espiritual, sin embargo, aquellos intercambios hicieron posible que muchos musulmanes y musulmanas españoles viajaran a Meca para realizar la Peregrinación Mayor, el *Hach*, y para estudiar árabe y ciencias islámicas en las universidades de Meca y Medina. Es, quizás, a partir de un conocimiento más cercano y directo de las interpretaciones más dogmáticas y rigoristas del islam cuando Junta Islámica empieza a sentir la honda problemática del islam contemporáneo y a percibir con una mayor nitidez sus contradicciones, fruto de una situación aparentemente paradójica y contradictoria que, a lo largo de la historia, ha ido vertebrando la dialéctica tanto de la comunidad musulmana, de la *Umma*, como de casi todas las tradiciones religiosas y espirituales.

Siendo el islam un camino de equilibrio y de unicidad, tanto la vivencia interior y espiritual como las formas externas y sociales han de situarse en un mismo plano de relatividad e importancia. El mundo del conocimiento y el mundo de la ley —la *Háqiqa* y la *Sharia*— han de caminar juntos y al unísono pero, frecuentemente, las tradiciones espirituales se mineralizan y acaban componiendo esas expresiones, litúrgicas más que espirituales, que hoy conocemos como religiones históricas o consuetudinarias, y que no son sino un eco, cada vez más débil e instrumentalizado, de los mensajes originales de los distintos Profetas que han iluminado a la humanidad, la paz sea con todos ellos.

El CDPI ha optado, en sus proyectos de comunicación, por una vía de pensamiento intermedia y ponderada, favoreciendo un análisis actualizado de las fuentes islámicas, del Corán y la *Sunna*. Esta conciencia de la necesidad de actualizar las lecturas tradicionales abre un ciclo fundamental de *iÿtihâd* [50], de esfuerzo interpretativo encaminado a dilucidar la mejor manera de vivir el islam en el mundo contemporáneo.

---

50. Según Abdennur Prado, el término *iÿtihad* se aplica en el *fiqh* (derecho musulmán), y puede definirse como: *"realizar la máxima reflexión de que seamos capaces para investigar y actualizar los estatutos jurídicos de acuerdo con las nuevas situaciones que concurren en las sociedades musulmanas".*

Este esfuerzo nos procura un islam despojado de los aditamentos culturales que, con tanta frecuencia, generan confusión y dificultad a la hora de comprender la dimensión transformadora del *din* del islam para quienes no son árabes o no conocen la lengua árabe.

Uno de los vínculos que apareció con mayor claridad fue la conexión del islam emergente con lo mejor del pensamiento andalusí, sobre todo a través de la obra y el pensamiento del murciano Ibn 'Arabi o de Ibn Masarra, un musulmán cordobés de la época califal, un no árabe cuyo pensamiento había sido borrado de la historia por los intereses políticos de ambos bandos: moros y cristianos.

El islam andalusí en su pleno esplendor aparece —tanto entonces como ahora— como un modo de vida que tiene en cuenta la libertad del ser humano, la libertad de conciencia y expresión. Por esta razón, Junta Islámica ha promovido encuentros y seminarios encaminados a la normalización efectiva del derecho a la libertad religiosa. En 1997 organizó, en colaboración con el Instituto Internacional Olöf Palme —en Granada, en la sede del Instituto Hispanoárabe, y en la Universidad Islámica Internacional Averroes, en Córdoba— los denominados *Encuentros para la libertad de conciencia* [51], para

51. *Encuentros para la Libertad de Conciencia. El Islam en el marco constitucional y democrático.* CDPI. Verde Islam 7. Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=3573

abordar los problemas que existen en la práctica del islam en España, desde diversos puntos de vista: jurídico, religioso y sociocultural.

Acababa de fallecer en Granada Abdennur Coca y aquellos encuentros fueron, en cierto sentido, un homenaje a alguien que había vivido profundamente comprometido en la lucha por el desarrollo de la libertad religiosa en España, y que, precisamente en sus últimos trabajos publicados, analizaba cada una de las causas que se constituyen en obstáculos para el ejercicio de ese derecho fundamental que ha de existir en toda sociedad democrática. Intervinieron en aquella ocasión Joaquín Martínez Bjorkmann, Enrique Guillén, Antonio Jesús Serrano Castro, Ali Kettani, Zakaríya Maza, Mansur Escudero, Mehdi Flores y Hashim Cabrera.

El jurista Enrique Guillén, entre otras cosas, dijo lo siguiente:

"Para casi todos constituye una evidencia que el pluralismo como elemento constitutivo de las democracias contemporáneas es la clave de bóveda del reconocimiento de la libertad religiosa.

Esto es, nuestra sociedad es plural políticamente, culturalmente, económicamente y también religiosamente. En ella conviven varias actitudes respecto del fenómeno de la fe, y el Estado no puede sino asumirlas siempre que respeten el orden de valores contenido en la Constitución (esto es, lo

que la Constitución en su art. 16.1 denomina "el orden público protegido por la Ley")" [52].

Estos debates vinieron a confirmar que existen todavía quienes siguen considerando a los musulmanes desde un sentimiento de superioridad étnica y cultural, que niega o tergiversa la historia, y que se empeñan en seguir usando, de forma despectiva, términos como el de "*moro*" en determinados escenarios.

Frente a toda esta problemática, y a través de una labor analítica y de difusión, el CDPI ha hecho hincapié, de forma insistente, en la necesidad de una educación intercultural e interreligiosa en la sociedad global, que favorezca el ejercicio de la libertad religiosa sin discriminación ni rechazo. Todo ello desde el convencimiento de que estas estrategias educativas reducirían las agresiones de todo tipo que, con tanta frecuencia y de manera creciente, sufren los musulmanes.

Además de la revista *Verde Islam* y de la página *Webislam*, el CDPI ha promovido el conocimiento y la difusión del pensamiento islámico mediante la publicación de obras de autores fundamentales. Así, hemos tenido la posibilidad de contar con unas aportaciones formidables en

52. GUILLÉN, Enrique. *Sobre la Libertad Religiosa. Principios Constitucionales.* Verde Islam 7. Webislam.

http://www.webislam.com/?idt=3577

lengua española: a Abderrahmán Mohamed Maanán se sumaron Edward Said, Murad Wilfried Hofmann, Martin Lings, Muhámmad Asad y Henry Corbin, cuyas reflexiones venían a añadirse a otras más conocidas para los lectores de habla castellana, como las de René Guenón o Frithjof Schuon.

Esto posibilitó poner al alcance de lectores, musulmanes y no musulmanes interesados en el tema, no sólo las obras inéditas de estos autores sino ediciones críticas con una gran cantidad de referencias a las fuentes islámicas. Entre ellas destaca *El significado del Qur'an* [53], la primera traducción castellana del *tafsir* de Muhámmad Asad, que abrió el camino al estudio del texto coránico en lengua castellana vinculándolo a las interpretaciones de las principales escuelas de pensamiento islámicas.

El CDPI publicó también sendas colecciones de hadices: *Al Muwatta* [54], *el camino fácil*, texto de la jurisprudencia malikí de uso común en Al Ándalus, y *Riyadd as Salihin, Los jardines de los jus-*

53. ASAD, Muhámmad. *El Mensaje del Qur'án.* CDPI de Junta Islámica.

http://www.webislam.com/biblioteca/60389-el_mensaje_del_quran.html

54. MALIK, Imam. *Al Muwatta. El camino fácil.* CDPI de Junta Islámica.

http://www.webislam.com/biblioteca/60382-al_muwatta.html

tos [55], de An Nawawi. A toda esta artillería conceptual y referencial se añadían los bloques candentes de noticias sobre el islam contemporáneo, los musulmanes en España y la geopolítica.

En razón de la importancia de la memoria histórica, que mencionamos al principio de este apartado, el CDPI se ha ocupado preferentemente de aquellos aspectos de la historia que han permanecido más o menos velados o inéditos por determinados intereses políticos e identitarios de honda implantación. La promoción en *Webislam* de textos como el de Ignacio Olagüe *La revolución islámica en occidente* —que había permanecido secuestrado durante años y que más tarde sería reeditado y publicado en Córdoba por *Plurabelle*— abrió nuevas perspectivas para abordar la historia de Al Ándalus y, con ello, una visión más objetiva y científica de nuestro pasado. Apareció en *Webislam* con el título que tuvo en su edición francesa, traducido: *Los árabes no invadieron jamás España.*[56]

La tesis de la invasión musulmana de la Península Ibérica como causa de su islamización queda absolutamente en entredicho con la publicación de este trabajo de investigación que viene

55. AN NAWAWI, Imam. *Los jardines de los Justos. Riyyad As-Salihin.* CDPI de Junta Islámica. Webislam.

http://www.webislam.com/?idl=119

56. OLAGÜE, Ignacio: *La revolución islámica en occidente.* Ed. Plurabelle. Córdoba 2004.

a poner el acento en el proceso de evolución de las ideas y trata aspectos muy poco conocidos de nuestra historia, como la convivencia interreligiosa y la concomitancia entre formas de vida que, como el cristianismo y el islam, hasta hoy aún son consideradas incompatibles por ciertos discursos seudopragmáticos.

La *Historia del genocidio de los musulmanes, cristianos unitarios y judíos de España* [57], de Ahmed Thomson y Ata ur-Rahim, narra la historia de nuestro país desde la iluminadora perspectiva de una interminable guerra civil entre unitarios y trinitarios —¿un posible origen de *"las dos Españas"*?— saldada con el genocidio de musulmanes, judíos y cristianos unitarios españoles llevado a cabo durante varios siglos.

La puesta en cuestión de los dogmas históricos tuvo otros apasionantes descubrimientos, más allá de nuestras fronteras. *África versus América, la fuerza del paradigma* [58] es el título de otra obra de investigación histórica llevada a cabo por Luisa Isabel Álvarez de Toledo, Du-

57. THOMSON, Ahmed y ATA UR-RAHIM, Muhámmad. *Historia del genocidio de los musulmanes, cristianos unitarios y judíos de España.* CDPI de Junta Islámica. Webislam.

58. ÁLVAREZ DE TOLEDO, Luisa Isabel. *Áfríca versus América: la fuerza del paradigma.* CDPI de Junta Islámica. Almodovar del Río. 2000. Webislam.

http://www.webislam.com/biblioteca/60379-africa_versus_america.html

quesa de Medina Sidonia, que fue publicada por el CDPI en 2000. En ella se desvela la constante estrategia encubridora de los distintos poderes, que tratan así de consolidar una narración legitimadora del Estado fundado por los Reyes Católicos, constitutiva de una identidad nacional basada en dos grandes hitos inamovibles: la conquista del reino *nasrí* de Granada y el Descubrimiento de América.

El ciclo de publicaciones más recientes del CDPI lo constituye la *Colección Shahada,* formada por títulos elaborados por musulmanes y musulmanas españoles sobre diversos temas que tratan de responder a la demanda creciente de información sobre el islam y los musulmanes en el mundo contemporáneo de los hispanohablantes. Los cinco primeros títulos de la colección así lo sugieren.

Muhámmad, el Sello de los Profetas [59], es una biografía o *sira* del profeta Muhámmad, la paz sea con él, elaborada por Mehdi Flores, que ofrece una visión desde las fuentes islámicas tradicionales, tal como son comprendidas y vividas por los musulmanes de nuestro tiempo.

99 preguntas sobre el Islam [60], de Abdelmumin Aya, es el resultado de cinco años de trabajo en

59. FLORES, Mehdi. *Muhámmad, el Sello de los Profetas.* CDPI de Junta Islámica. Almo-dóvar el Río. 2006

la redacción de *Webislam*. Desde sus inicios han sido miles las preguntas que han llegado a la redacción del portal. Se trata de preguntas que inquietan e interesan especialmente a los no-musulmanes. Han sido ellos, de hecho, quienes las han formulado a propósito de diversas cuestiones: terrorismo, ablación del clítoris, lapidación, homosexualidad, derechos humanos, velo, tolerancia, etc...

Abdelmumin ha procurado, en la medida de lo posible, dar respuesta a estas cuestiones candentes, indagando en las fuentes originales y buceando en el ámbito de la filología y la lingüística árabes, las cuales aportan claves esenciales para comprender determinados conceptos y definiciones propias y genuinas del islam.

Por su parte, Abdennur Prado ha recopilado una serie de más de treinta textos bajo el título *El islam en democracia* [61], en los cuales reflexiona sobre la presencia del islam en la España del siglo XXI. Libro sorprendente y polémico, aborda algunos de los acontecimientos que han marcado en los últimos años la agenda internacional y

60. AYA, Abdelmumin. *99 preguntas sobre el Islam.* CDPI de Junta Islámica. Almodóvar del Río. 2008. http://www.webislam.com/biblioteca/59411-99_preguntas_basicas_sobre_el_islam.html

61. PRADO, Abdennur. *El islam en democracia.* CDPI de Junta Islámica. Almodóvar del Río. 2006. http://www.webislam.com/biblioteca/68495-el_islam_en_democracia.html

en los cuales el islam se ha visto involucrado: la invasión de Irak, el terrorismo, la prisión de Guantánamo, la polémica de las caricaturas de Muhámmad, etc.

En este libro Abdennur se enfrenta una vez más a los estereotipos creados sobre el islam por los *mass media,* para darse cuenta de que estos aparecen reforzados por la propia realidad sociocultural de los países de mayoría musulmana. En todo el libro, la libertad de expresión y la democracia aparecen como hilos conductores: *"La democracia es el sistema de gobierno que mejor se adapta a las necesidades del islam, en cuanto que crea las condiciones propicias a un cuestionamiento radical de los dogmas y las legislaciones heredadas, de los ídolos que se han ido acumulando a través de los siglos.".*

La *Colección Shahada* incluye también un libro de consulta básico y útil por cuanto que viene a llenar un vacío en el panorama de la información del islam en castellano. Se trata de *Términos-clave del islam* [62], de Yaratullah Monturiol, vicepresidenta de la Asociación UNESCO para el Diálogo Interreligioso y miembro de la European Muslim Network. Al ser el árabe la lengua del

62. MONTURIOL, Yaratullah. *Términos-clave del islam.* CDPI de Junta Islámica. Almodóvar del Río. 2006. http://www.webislam.com/biblioteca/68496-terminos_clave_del_islam.html

Corán, la comunidad musulmana de todo el mundo recoge de la Revelación e incorpora a su vida cotidiana vocablos en este idioma que pronuncia en su mente y guarda en su memoria. El sentido literal de estos términos resulta imposible de traducir y, cuando se intenta hacerlo, suele quedar restringido a una definición que empobrece su amplio significado.

Por ello, esta obra es una herramienta de trabajo, un libro de consulta para estudiar y reflexionar sobre las formas de expresión del mensaje universal del islam. Un camino de inspiración para intimar con lo trascendente. Letras que son signos en sí mismas y que abren ante nosotros el mar de la Palabra.

Iniciación al Islam [63], es una obra de Hashim Cabrera, subtitulada *Un ensayo sobre el sometimiento a la realidad y algunas consideraciones sobre el islam y la contemporaneidad,* en la que el autor explica que el islam no es una cultura ni una religión —en el sentido habitual que suele darse a esta palabra en las sociedades y culturas occidentales, de raíces judeocristianas— sino un *din*, una forma de ser y de vivir.

63. CABRERA, Hashim. *Iniciación al Islam.* CDPI de Junta Islámica. Almodóvar del Río. 2006.

http://www.webislam.com/media/2011/12/50558_iniciacion_al_islam_web.pdf

Islam y derechos humanos [64] es una nueva obra de Yaratullah Monturiol, en la que la autora nos muestra cómo los medios de comunicación presentan el tema de la Ley Islámica (*Sharia*) sin tener un verdadero conocimiento ni de su naturaleza ni de su función, ofreciendo la imagen de una ley bárbara e inhumana. En realidad eso que los medios denominan la *Sharia* no es sino una jurisprudencia (*fiqh*) hoy anacrónica que ha ido incluyendo a lo largo del tiempo unos principios legales que poco o nada tienen que ver con el islam y sí con las distintas prácticas culturales que hoy coexisten en las diversas sociedades de mayoría musulmana. La obra aborda una rigurosa investigación de la *Sharia* desde la perspectiva de los derechos humanos en el islam.

Humanismo Islámico, Una antropología de las Epístolas de los Hermanos de la Pureza [65], del filólogo, profesor e investigador Ibrahim Albert Reyna, fue la siguiente publicación de la *Colección Shahada.* Se trata de un libro excepcional que nos introduce en una de las obras más importantes del pensamiento y la cosmovisión islámicas.

64. MONTURIOL, Yaratullah. *Islam y derechos humanos*. CDPI de Junta islámica. Almodóvar del Río. 2009. http://www.webislam.com/biblioteca/68497-islam_y_derechos_humanos.html

65. ALBERT REYNA, Ibrahim. *Humanismo Islámico. Una antropología de las Epístolas de los Hermanos de la Pureza.* CDPI de Junta Islámica. Almodóvar el Río. 2007. http://www.webislam.com/biblioteca/5388-humanismo_islamico.html

Las *Epístolas de los Hermanos de la Pureza (Al Kitab Al Ijuân as-Safâ)* son una colección de cincuenta y dos epístolas o tratados, redactados en árabe y persa, sobre un buen número de las ciencias de su época (siglo X) ilustrativas del sentido espiritual de cada una de ellas.

Entre las conclusiones que Ibrahim Albert extrae de las *Epístolas*, mediante este magnífico estudio antropológico, se nos aparece un ser humano como '*mesocosmos*', intermedio e intermediario entre los diversos planos de la existencia, agente y cognoscente a un tiempo, por lo que podemos enmarcar la antropología de los *Ijuân as-Safâ'* dentro de las antropologías humanistas, ya que implica una reivindicación de los valores humanos universales. Esta vindicación y la actualidad de su mensaje son los factores que pueden despertar el interés del lector contemporáneo por estas *Epístolas*.

El valor de esta obra singular reside, precisamente, en su ubicación dentro de la época formativa del pensamiento islámico. Ello nos permite contar con un extraordinario elemento de comparación entre las diferentes vías de dicho pensamiento en diversas épocas y lugares, amén de ilustrar el estadio en el que se encontraban los diferentes campos del saber en la época de su composición.

Aisha, esposa del profeta. El islam en femenino [66], es una obra de Asma Lamrabet en la que esta autora aborda en profundidad el papel de la mujer musulmana en diversos ámbitos: intelectual, espiritual, social y político. Para quien sólo conoce el islam en sus expresiones contemporáneas, generalmente países de mayoría musulmana que han sufrido la colonización en tiempos recientes, la lectura de esta obra puede suponer todo un descubrimiento ya que, frente a la imagen distorsionada de un islam patriarcal y misógino, aparece con nitidez la naturaleza igualitaria del islam medinés de los primeros tiempos.

Una nueva obra de Hashim Cabrera es *Jutbas de Dar as Salam* [67]. En ella, a través de cincuenta sermones o *jutbas*, el autor desgrana las diversas estaciones interiores que recorre el musulmán en su periplo de reconocimiento y aceptación de la Realidad Única, de Dios. Estas *jutbas* no son un compendio académico y ordenado de los principios islámicos, sino más bien una inmersión en las fuentes del islam, en el Corán y en la *Sunna*, con el salvavidas que procuran la buena

66. LAMRABET, Asma. *Aisha, esposa del profeta. El islam en femenino.* CDPI de Junta Islámica. Almodóvar el Río. 2009. http://www.webislam.com/biblioteca/68561-aisha_esposa_del_profeta_el_islam_en_femenino.html

67. CABRERA, Hashim. *Jutbas de Dar as Salam.* CDPI de Junta Islamica. Almodóvar del Río. 2007. http://www.webislam.com/biblioteca/68499-jutbas_de_dar_as_salam.html

compañía, la reflexión y la consulta mutua. Todas ellas, y algunas otras más, fueron pronunciadas por el autor en la mezquita de *Dar As Salâm,* en Almodóvar del Río, bello pueblo cordobés donde tuvo su sede central la comunidad Junta Islámica hasta finales de 2013.

Saleh Abdurrahim 'Isa publicó en la colección *Diálogos de enamorados* [68]*,* una obra mística escrita en esos momentos que escapan al tiempo lineal y nos sitúan en el no-dónde, en el no-cuándo, alejándonos de cualquier tentación interpretativa o de análisis crítico. El buscador espiritual puede en esta obra saborear el perfume de la Tradición, renovada en este texto inspirado. Los más bellos Nombres de Dios aparecen a lo largo de la obra desgranados y en el lugar preciso, como un despliegue armónico del propio texto, enumerados en un contexto lleno de sentido.

Finalmente, dado que la peregrinación (*Al Hach*) es uno de los pilares obligatorios de la forma islámica de vivir (*din*), el CDPI decidió la publicación del volumen *"Las normas del Hach",* del profesor Kamal 'Ali Al Muntasir [69], como fruto de la cola-

68. ABDURRAHIM 'ISA, Saleh, *Diálogos de enamorados.* CDPI de Junta Islámica. 2009

69. AL MUNTASIR, Kamal 'Ali. *Las normas del Hach.* CDPI de Junta Islamica. Almodóvar del Río. 2006. http://www.webislam.com/biblioteca/68498-las_normas_del_hach.html

boración entre Junta Islámica y la Sociedad del *Dawa al Islamiyya*. En este volumen se ponen a disposición de los lectores las diferentes modalidades de la peregrinación ritual, así como los principales hitos y formas rituales de dicho pilar islámico. Una herramienta utilísima para quienes emprenden dicha peregrinación, al menos una vez en su vida y si tienen medios para ello.

Además, como una línea editorial especial dentro de la *Colección Shahada,* el CDPI comenzó una nueva serie denominada *Shahada Visión*, de mayor formato y con inclusión de imágenes a todo color. En ella se han publicado también varios títulos entre los que figura una segunda edición de *Islam y arte contemporáneo* [70], de Hashim Cabrera. Se trata de un ensayo que fue concebido como soporte conceptual del seminario-taller del mismo nombre que el autor impartió en el Palacio de Congresos y Exposiciones de Córdoba en la primavera de 1994.

El texto aborda el estudio de los vínculos y correspondencias entre el islam y el arte contemporáneo, proponiendo un análisis del quehacer artístico desde actitudes unitarias y posicionamientos sintéticos que tratan de conectar disciplinas

70. CABRERA, Hashim. *Islam y arte contemporáneo. 2ª edición.* Colección Shahada Visión. CDPI de Junta Islamica. Almodóvar del Río. 2008. http://www.webislam.com/biblioteca/59333-islam_y_arte_contemporaneo.html

diversas y situar al pensamiento y a los materiales de la creación en un mismo plano de relatividad, sin otorgarles una entidad definitiva o preponderante en ningún caso. En esta segunda edición el texto aparece ilustrado con un amplio repertorio de citas e imágenes que ayudarán sin duda a penetrar en una reflexión inédita que mantiene hoy toda su vigencia dada su naturaleza intercultural.

Con esta línea editorial, el Centro de Documentación y Publicaciones de Junta Islámica —CDPI— ha tratado de ofrecer a sus lectores una herramienta formativa desde una perspectiva crítica y analítica de gran utilidad a la hora de abordar con autonomía intelectual la complejidad que presenta el ámbito de la práctica y análisis intercultural, precisamente cuando en la contemporaneidad emerge cada vez con más fuerza la necesidad de hallar y construir puentes y lenguajes integradores entre diferentes visiones del mundo. La publicación fue posible gracias al patrocinio del World Islamic People Leadership (WIPL) y del Ministerio de Cultura español.

También, gracias a dichos patrocinadores se llevó a cabo la publicación del volumen *Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz* [71], dentro de

71. *Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz.* CDPI de Junta Islámica. Colección Shahada Visión. CDPI de Junta Islamica. Almodóvar del Río. 2008. http://www.webislam.com/biblioteca/67547-alianza_de_civilizaciones_alianza_por_la_paz.html

la Colección *Shahada Visión*, en el que se recogen las ponencias de los participantes en el *Seminario Internacional Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz,* celebrado en Córdoba en junio de 2007. El libro aparece magníficamente ilustrado con imagenes del fotógrafo portugués Bruno Rascao. Se acompaña la edición con un DVD que incluye los videos de las intervenciones, tanto en español como en el idioma original, así como galerías de imágenes de todos los participantes.

Con los títulos de este ciclo editorial, el CDPI de Junta Islámica inaugura una línea en la que prima, sobre todo, la necesidad de dar a conocer tanto los aspectos generales de la forma islámica de vivir y concebir la existencia, como los criterios que nos sirvan para entender mejor el papel del islam y los musulmanes; todo ello con el objetivo final de aportar soluciones o puntos de vista en la sociedad multicultural contemporánea.

Verde Islam, proyecto de análisis y pensamiento

A principios de la década de los noventa comienzan a desarrollarse proyectos de colaboración, editorial y en otras actividades, con las instituciones públicas andaluzas. El apoyo del Ayuntamiento de Córdoba al seminario-taller *"Islam y arte contemporáneo",* impartido por Hashim Cabrera en la Sala Averroes del Palacio de Congresos de la ciudad

en 1994, cuya directora era en aquel momento Mariam Isabel Romero, y la publicación por parte del CDPI del libro del mismo título, sirvieron para comprender y diseñar los ámbitos idóneos de dicha colaboración.

En este seminario-taller, subtitulado *Primer encuentro de estudio y debate sobre Tradición y Modernidad*, se abordaron sobre todo los vínculos que explican la continuidad y discontinuidad culturales, aquellas lecturas que permiten comprender las vías de transmisión del pensamiento y la espiritualidad. Se trataba fundamentalmente de explicar el presente a partir de expresiones que escapan a la linealidad de la historia, que pertenecen a todos, a un '*nosotros*' amplio [72].

La propuesta fue bien acogida en medios universitarios y, de hecho, el Grupo de Investigación TIEDPAAN, de la Universidad de Córdoba, avaló el proyecto como curso de extensión universitaria y se implicó en su desarrollo. El catedrático de Historia del Arte Federico Castro Morales aportó su visión sobre *"La actitud naturalista en las artes del siglo XX"* y el crítico de arte Ángel Luis Pérez-Villén, por su parte, abordó *"La opción analítica en el arte contemporáneo".*

72. CABRERA, Hashim. *Islam y arte contemporáneo.* CDPI de Junta islámica. Córdoba 1994. http://www.webislam.com/?idl=143

Mansur Escudero desarrolló un taller denominado *Realidad y Conciencia* en el que se proponía una experiencia sonora y meditativa. Jacinto Lara aportó su profunda experiencia plástica y artística compartiendo con Hashim Cabrera tanto la dirección del taller de ejercicios visuales como el diseño de la exposición que tuvo lugar paralelamente a la celebración del seminario. El videoartista Tete Álvarez elaboró una obra multimedia a partir de las imágenes y los contenidos sonoros y conceptuales de esta experiencia bajo los auspicios de la Filmoteca de Andalucía [73].

Mariam Isabel Romero era, en aquel momento, directora del Palacio de Congresos de Córdoba, y el evento le hizo interesarse vivamente por el islam, un interés que le llevaría posteriormente a reconocerse musulmana. Era la Córdoba que en aquel momento abogaba por las Tres Culturas, la ciudad que había acogido las propuestas de diálogo abrahámicas del filósofo francés Roger Garaudy y que estaba apostando por su apertura internacional en clave intercultural. En una entrevista concedida a Natalia Andújar, con motivo de la elaboración de esta memoria, Mariam Isabel rememora así aquel momento:

73. Téte Álvarez. *Vídeo. Islam y arte contemporáneo.* Filmoteca de Andalucía. Webislam. http://www.webislam.com/?idv=93

"Yo nunca había conocido una propuesta así y me pareció muy interesante esta actividad para la que se buscó el patrocinio de la Universidad de Córdoba, de la antigua Caja Provincial de Ahorros, etc. En el taller, había una parte denominada Realidad y Conciencia, con música propia, muy creativa... Ahí conocí a Mansur, a Abdelkarim y a Abdennur Coca, que en paz descanse. A Hashim Cabrera, a quien antes de aceptar el islam llamábamos El Cabra, lo había conocido algunos años antes.

La actitud de aquel grupo, sus posicionamientos con relación al cambio democrático, fueron realmente las primeras cosas que me engancharon para acercarme y conocer. En ese momento todavía Mansur y su familia estaban en Granada, en Salobreña concretamente. Más tarde iban y venían a Córdoba. Fue un momento en que yo tenía bastantes contactos institucionales, con el alcalde de Córdoba, que entonces era Julio Anguita..., luego estuvo Herminio Trigo. Desde esta posición de privilegio en cuanto a mi relación con las instituciones, empezamos a plantear en Córdoba un primer proyecto denominado Centro Euroislámico de Investigación.

En aquel momento y durante mucho tiempo, ser miembro de Junta Islámica era a la medida de cada uno, es decir, la gente venía porque Junta Islámica era un gran paraguas en el que cualquiera entraba y salía. Había un grupo que figuraba

en los papeles, pero la filosofía era ayudar, a todo aquel que considerase que podía aportar algo, a que se acercase y lo hiciera. En ese sentido, también por mi trayectoria de elaborar proyectos, de desarrollar líneas de trabajo, de gestión institucional, me dije 'este zapato me resulta cómodo'.

Me sentía cómoda aunque no lo estaba del todo con el modelo de comunidad que percibía, que para mí seguía siendo bastante extraterrestre, a todos los niveles..., en la cuestión de género que yo entonces tenía bastante clara y en la que había estado trabajando toda mi vida, sentía que había una categorización en cuanto al trabajo que hacían los hombres y el que hacían las mujeres, incluso a nivel de reparto de tareas. También es cierto que, a lo largo de los años, este ha sido uno de los aspectos que más ha evolucionado en Junta Islámica, sobre el que ha habido más reflexión interna, teórica y práctica, también sobre el que ha habido más evolución." [74]

Poco tiempo después de tan fructífero encuentro, en 1995, la sede de Junta Islámica se traslada de Salobreña (Granada) a Almodóvar del Río, pueblo cercano a Córdoba. Mansur Escudero se marchó con toda su familia a esta localidad cordobesa en la que Hashim Cabrera residía

74. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

desde hacía ya más de una década, y donde había venido desarrollando una actividad artística y pedagógica interdisciplinar. Según Mariam Isabel Romero, a Mansur:

"Le gustaban los casi cincuenta grados de Córdoba en verano, como que el espíritu se le abría. Estaba cansado de la humedad marina y él quería la interioridad pura y dura. Vio la oportunidad y, sin pensárselo mucho, algo que a mí me pareció de un atrevimiento brutal, agarró a toda la familia, buscó un sitio y puso en marcha la compra de lo que hoy es Dar As Salam, que es como un pequeño paraíso. Recuerdo que cuando lo compró le dije: 'Mansur ¿quién va a venir a este hoyo seco y profundo, en medio de la campiña?'. Él se reía porque creo que tenía muy claro ya en su cabeza todo ese vergel que luego estuvo trabajando durante años. Trabajó el campo, cavando, excavando, plantando... y plantó tanto que después ha habido que cortar árboles porque ni siquiera entraba ya el sol, y hubo que despejar el espacio." [75]

Fue aquel un momento de especial sinergia, de encuentro fructífero que señalaba la posibilidad de vivir el islam en esta tierra nuestra, dentro de los parámetros de nuestra propia cultura. Tal vez por ello la etapa de Almodóvar del Río nace

75. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

marcada, desde el comienzo, con la voluntad y el entusiasmo de los proyectos que tienen un carácter de utopía realizable.

Al final, aquello no era sino un grupo de amigos que disfrutaban mucho estando juntos. Aparte de Sabora Uribe y Zahra Contreras, Mariam Isabel Romero era casi la única mujer activa de ese grupo en el que estaban Mansur Escudero, Hashim Cabrera, Abu Bakr Merino, Abdennur Coca, y su hermano Umar y Abdelkarim Carrasco... que iban y venían de Granada...

En aquel momento, tanto Kamila Toby como Sabora Uribe tenían aún niños pequeños. Mansur tenía una familia de diez hijos, cinco con cada una de las mujeres. La posibilidad de tener una participación más activa vino más adelante, porque en aquel momento los más pequeños tenían unos tres años, y por lo tanto era un momento de vida familiar y de responsabilidad de tutela directa sobre los niños bastante fuerte.

Se estaba produciendo un encuentro de gente que tenía ideas apasionantes con una reflexión constante y permanente sobre la sociedad de aquel momento, porque no sólo España estaba cambiando... el mundo estaba saliendo de la otra gran crisis del petróleo.

"Se empezaba a hablar de la globalización y era un momento muy interesante y apasionante sobre el que se sentaron las bases de grandes elaboraciones teóricas sobre la ecología, el cambio climático, el cambio social que se produciría en las sociedades globalizadas, cuál sería el papel de los musulmanes en estas sociedades, etc. Se empezó a generar también una crítica sobre los modelos culturalmente adoptados en Fue un momento muy bonito y que en mi corazón sentó las bases del vínculo que luego se ha mantenido con esta comunidad a lo largo de muchísimos años." [76]

El creciente requerimiento de un esfuerzo analítico e interpretativo para poder construir el discurso de los musulmanes en la sociedad contemporánea española hizo que la *"oficina de escritores"*, el CDPI germinal, se plantease la necesidad de contar con medios de comunicación y difusión capaces de poner sobre la mesa todas estas cuestiones y, al mismo tiempo, sirviesen para vertebrar una forma contemporánea de pensar y vivir el islam, favoreciendo el encuentro y la organización de los nuevos musulmanes. Éstos, en la mayoría de los casos, se veían confrontados al dilema de aceptar el fundamentalismo wahabí, caminar como viaje-

76. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

ros solitarios en una sociedad que les ignoraba, o exiliarse cómodamente en el ámbito más relajado de los países del Magreb.

Al mismo tiempo, las tecnologías emergentes proveían de nuevas y valiosas herramientas para desarrollar proyectos de comunicación. Mansur intuyó con seguridad y claridad el inmenso potencial que los nuevos medios electrónicos conllevaban y se aplicó al estudio de la informática y al uso de programas que facilitarían más tarde la tarea analítica, comunicativa y difusora de Junta Islámica.

Así nació *Verde Islam* [77], la primera revista de información y análisis sobre temas islámicos en castellano, de la que Hashim Cabrera fue cofundador y director en su etapa inicial. *Verde Islam* vino a confirmar a los miembros del CDPI de Junta islámica que la necesidad de luchar por la libertad de conciencia no había quedado atrás por el hecho de haberse reconocido musulmanes o por ser ciudadanos de un país democrático regido por una constitución teóricamente aconfesional, sino más bien todo lo contrario.

También desde el comienzo de la publicación afloró esa necesidad que era, junto con la necesidad de autocrítica, aún más urgente si cabe en

77. *Verde Islam. Revista de información y análisis.* Webislam. http://www.webislam.com/biblioteca/59345-verde_islam.html

el mundo musulmán. Así, aquel primer consejo de redacción tuvo que enfrentar la tarea autocrítica del islam contemporáneo dentro de una crítica general de la cultura, la sociedad y las religiones, y lo hizo en el marco de la espiritualidad y del análisis intelectual, de la experiencia interior y de los contenidos comunitarios, mediante el estudio de las fuentes y una apuesta decidida por la institución de la *shura*, la consulta mutua, el intercambio de opiniones.

Este proceso, que aunaba reflexión conceptual, acción sociopolítica y consecuencia existencial, generaba frecuentemente situaciones tensas y difíciles. Los sectores más conservadores del islam en España no veían con buenos ojos esta propuesta de análisis y autocrítica, por cuanto ponía en evidencia las contradicciones esenciales de su visión y proponía una lectura y una experiencia actualizada y unitaria de las fuentes islámicas que entraban en conflicto con las identidades y usos culturales de cada cual.

Innovación, tendencias heréticas, criptocristianismo y ansias de poder fueron sólo algunas de las infundadas acusaciones que entonces se vertieron sobre *Verde Islam*, el CDPI y Junta Islámica. Ésta última supo, una vez más, encajar y reconducir positivamente, en ese período, las maniobras de diferentes estructuras de poder que se oponían a esa manera inédita de vivir y transmitir el islam que estaba surgiendo

al hilo de los diálogos, reflexiones y publicaciones de los nuevos musulmanes y de aquellos otros musulmanes no tan nuevos que, sin embargo, habían preservado el islam tradicional dentro de estructuras sociopolíticas e históricas que mantienen mineralizada a la *Umma*, a la comunidad islámica global.

Sabora Uribe desempeñó un papel axial en aquella tesitura. Realizó sendos análisis sobre la mujer y la familia islámica, al mismo tiempo que inculcaba en los restantes miembros del CDPI un cuidado especial por el idioma dada su función social primordial. Sabora tenía una conciencia profunda del valor de las palabras y de sus significados. Era, desde un punto de vista literario, claramente machadiana, huyendo siempre de cualquier artificiosidad y teniendo presente que la mejor expresión, oral o escrita, es aquella que sirve a la comunicación de los contenidos y las experiencias interiores con la mayor sencillez posible.

Qamar Bint Sufán, Habibullah Casado, Uzmán Al Azami, Bárbara Herrero Muñoz-Cobo y Abdelkáder Mohamed Ali aportaron sus análisis y visiones a una publicación que despertó desde el primer momento un gran interés. Los contenidos se diversificaban abarcando ámbitos tan distintos como la geopolítica, la jurisprudencia, la historia, la ecología y la espiritualidad. El pensamiento contemporáneo andalusí halló en la revista un amplio espacio de reflexión y difusión.

Verde Islam fue blanco de muchas críticas y ataques sesgados y no tan sesgados que tenían como fin acabar con la publicación. Tanto desde la estructura profunda del Estado como desde las diferentes tribus pro-saudíes que se disputaban el poder surgían voces que intentaban desautorizar y ningunear aquel nuevo discurso que les resultaba insidioso y revulsivo. Pero todo ello fue en vano. La maquinaria del *iŷtihâd,* del esfuerzo interpretativo, se había puesto en marcha, no como una estrategia política encaminada a conseguir poder o visibilidad, sino como una necesidad de los propios musulmanes de hallar un sentido contemporáneo a su experiencia del sometimiento a la Realidad, a su vivencia del islam.

El proceso de la conversión al islam fue un tema que se colocó sobre el tapete desde el primer momento. En una entrevista realizada por el CDPI en el año 1995, Pedro Antonio Sánchez, antropólogo de la universidad norteamericana de Princeton, reconoce su sorpresa al descubrir en un *"antiguo sistema"*, en el islam, propuestas que vienen a dar soluciones a problemas que parecían exclusivos de nuestro tiempo. Resultaba a todas luces necesario, si se quería que la investigación en el terreno de las ciencias humanas diese sus frutos, trascender los clichés que cosificaban nuestras visiones del mundo y, sobre todo, nuestro sentir del otro.

Sobre ello, Hashim Cabrera reflexionaba así en aquel momento:

"Habría que preguntarse si la 'fragmentariedad' y 'diversidad' de que nos habla el análisis posmoderno no son sólo una descripción y se convierten en propuesta, en un modelo que niega la posibilidad de una lectura unificada de la existencia humana en el mundo, del ser humano en la Creación Global. El reto está en parte en ver si somos capaces de vivir una experiencia integrada e integradora si perdemos las referencias 'culturales' tradicionales de lengua, territorio, raza, tribu, costumbres, etc. La realidad de la conversión y la experiencia de los nuevos musulmanes apuntan a que esto es posible.

El reconocimiento y experiencia de la Unicidad se nos revela como liberación y acercamiento a la verdad, y no como alienación o esclavitud dentro de un pensamiento totalitario, ya que, en el caso del islam, nadie detenta la administración de la conciencia de otra persona, ni de sus ideas ni de sus conclusiones existenciales." [78].

Por su parte, Pedro Antonio Sánchez apuntó en aquella entrevista algunas ideas-clave que se mantendrían posteriormente como ejes de la reflexión:

78. CDPI. *Espacio para sorpresas.* Verde Islam 2. http://www.webislam.com/?idt=3709

"... yo ya sabía, por la propia teoría antropológica, que el fenómeno de la conversión al Islam en España no constituía un movimiento, una comunidad monolítica. Llegué aquí hace dos años, y ya conocía diferentes comunidades de musulmanes en Granada y en Córdoba, pero en estos últimos meses lo he aprendido otra vez, y mejor. Un hombre de la Yamáa Islámica de Málaga, al Mansur, me dijo que cada nuevo musulmán es una comunidad, y yo creo que tiene razón porque en estos momentos me resulta muy difícil hablar sobre lo que están haciendo los nuevos musulmanes, sus proyectos. Ya no sé como planificar el estudio de las actividades de los nuevos musulmanes.

Puedo hablar de Junta Islámica, de Al Taqua, de la Yamáa, de los Morabitun, de varias gentes aquí y allá, pero en este momento, lo que me ha impresionado más es la diversidad, las diferencias que existen ahora entre los nuevos musulmanes en España. Todos son musulmanes, pero esa diversidad es algo impresionante. Como antropólogo ya tengo una sensibilidad a la diversidad y me gusta. Estoy a favor de ello, pero aquí en España la he encontrado de una manera tan intensa que ya no sé como planificar el trabajo. La diversidad ha ganado".

Princeton, la cuna del orientalismo contemporáneo más agresivo, el *think-tank* del sacrosanto profesor Bernard Lewis, maestro de Huntington y su choque de civilizaciones, apuntaba ya en aquel

momento hacia la agenda más transparente de Junta Islámica, hacia sus propósitos más claros y evidentes. Pedro Antonio Sánchez, en el siguiente número de *Verde Islam* declaraba su intención de analizar las agendas locales, las interpretaciones del islam y del mundo en diversos contextos islámicos. Andalucía era uno de ellos, tal vez el más importante, y Junta Islámica quizás la muestra más elocuente:

"¿Por qué un análisis de la conversión al islam en la España contemporánea es un modo válido de estudiar esto? ¿Qué es lo que convierte este hecho en un caso paradigmático? Cuando me interesé por primera vez en este fenómeno, después de leer un artículo en The New York Times, escribí a varios profesores en España para solicitar sus opiniones y reflexiones sobre el asunto. Recibí una gama amplia de respuestas. Muchos de estos profesionales se mostraron muy útiles y alentadores.

Algunos no conocían el tema personalmente, pero me enviaron a otros que podían ayudarme. Otros, sin embargo, fueron menos alentadores. Caracterizaron a los conversos como un manojo de 'hippies viejos', virtuosos religiosos o simplemente raros. Según ellos, estas conversiones eran una moda, un género de orientalismo, la última parada en la búsqueda personal de alguna gente inquieta y, en cualquier caso, no había muchos. Desecharon el tema como si no tuviese valor para

una investigación. En discusiones con otros españoles no musulmanes me he tropezado muchas veces con caracterizaciones similiares".

[...]

"Quiero presentar el ejercicio de la democracia de las comunidades de conversos como una práctica de la conversión. Además, las prácticas de organizaciones como la Junta Islámica o la Comisión Islámica de España no sólo profundizan en la democracia española y desarrollan la libertad religiosa, haciendo posible vivir una vida como musulmán en España —como señala Mansur Escudero en la entrevista publicada en el anterior número de Verde Islam— sino que también desafían los distintos modos de calificar a la sociedad como un espacio que puede conectar diferentes culturas. Una de esas maneras, una agenda de espacios, es la del crisol de culturas".

Una de las expresiones del islam que, desde la visión orientalista, no ha podido ser catalogada satisfactoriamente es la del *tauhid*. La experiencia del islam, la vivencia de la adecuación a lo Único real, se produce en todas las culturas y cosmovisiones. El mensaje llega a cualquier ser humano de cualquier tiempo y lugar. Ese hecho aparece claramente expresado en la Revelación, en el Corán.

No es un fenómeno religioso propio de los árabes o de los orientales. Esta diversidad de lecturas e interpretaciones hizo entonces a Pedro

Antonio Sánchez definir al islam como un *"politeísmo de prácticas esparcidas",* una definición que podría explicar, a su juicio, su capacidad para integrar diversos segmentos culturales.

El CDPI no podía estar de acuerdo con una visión tan reduccionista de la experiencia islámica. Nada más lejos de la experiencia del *tauhid* —que es pura y natural vinculación, unicidad en medio de la diversidad de los fenómenos— que la dispersión conceptual inherente al pensamiento posmoderno. En la entrevista mencionada más arriba, Hashim Cabrera apuntaba en este sentido lo siguiente:

"... ese 'politeísmo de prácticas esparcidas' como dice De Certeau, es la propuesta básica de todo el ideario posmoderrno. El aceptar que existe una diversidad, pero una diversidad fragmentaria. Existen partes que en principio no se comunican entre sí, y a través del Nuevo Paradigma, de la Nueva Globalidad, esas partes entran en contacto. Ahí sí que veo yo una teoría politeísta, en el sentido de que se reconoce y se acepta que la realidad humana, la histórica, la cultural, puede ser explicada por medio de diferentes patrones, que son las distintas teorías, los arquetipos, los mitos, narraciones —como tú bien decías— derivadas de un master narrative.

[...]

La primera idea que emerge en la conciencia cuando el hombre empieza a caminar por la senda del islam es que a Dios, a Allah, no se le puede asociar con nada ni nadie, ni puede ser adscrito a un lugar, ni decir que está en el centro o en parte alguna. ¿Cómo va a estar en el centro de nada si no tiene espacio? ¿Cómo puede derivarse una jerarquía de una Realidad que no tiene partes? ¿Cómo puede decirse que una forma de vivir que tiene en cuenta la Unidad necesariamente tiene que ser autoritaria?"

Así pues, a partir de estas reflexiones sobre qué es y qué no es el islam se fueron estructurando las primeras propuestas del CDPI. Hemos de tener en cuenta que el proyecto, por su naturaleza integral, tenía que incluir ámbitos de discusión de muy diversa índole. *Verde Islam* fue, en ese tiempo, una experiencia que ayudó enormemente a situar los problemas en un contexto más contemporáneo, teniendo que atender tanto a la realidad informativa como a contenidos de fondo o a la memoria histórica.

Efectivamente, *Verde Islam*, además de favorecer el debate intelectual sobre temas de gran actualidad, tuvo también, entre sus objetivos, la difusión del legado andalusí como una forma de reconciliación con la memoria colectiva. Algunas de sus secciones tenían una marcada impronta en ese sentido, como *La Farmacia de Al Ándalus*, donde Habibullah Casado vertió una ingente can-

tidad de información inédita sobre el uso científico, médico y cultural de las plantas a partir de las fuentes islámicas tradicionales, muchas de ellas desconocidas en nuestra lengua.

En la sección *El resurgir de Al Ándalus*, Ali Kettani, Abderrahmán Mohamed Maanán, Jalil Bárcena o Abderrahmán Medina reflexionaron sobre interesantes aspectos de la historia andalusí y nos ofrecieron datos muy valiosos para recomponer una identidad tan persistentemente negada y sustraída.

Así se fue generando un pensamiento que acabó configurando una comunidad interpretativa, que era en realidad la herramienta necesaria para poder abordar las diferentes actividades y tareas que iban surgiendo al hilo de los desarrollos temáticos con un criterio unificado y una unidad conceptual que surgía del consenso. La personalidad de Mansur favoreció esa dinámica democrática y de participación. Los temas e interlocutores eran tantos y tan variados que sólo podía llegarse a ese consenso tras un arduo e intenso debate, intercambio de opiniones y aportación de fuentes y argumentos fidedignos. La formación y consolidación de dicha comunidad interpretativa explica la coherencia de los desarrollos posteriores y es uno de los conceptos clave para entender la dinámica y el corazón conceptual operativo de Junta Islámica. Muchas de las conclusiones alcanzadas en la década de los noventa y primeros años del siglo XXI, en el ámbito de esta actividad deconstructiva y hermenéutica, fundamentaron la mayor parte de las actividades y propuestas posteriores hasta alcanzar el momento presente.

Webislam y la eclosión mediática

Aún reciente la hégira definitiva de nuestro hermano Abdennur Coca, que Allah le haya perdonado y acogido en su Misericordia, se inició en el CDPI una etapa de eclosión mediática inusitada a causa de la posibilidad de usar las nuevas tecnologías de la comunicación. A finales del año noventa y siete salió a la red *Webislam*, una publicación electrónica que venía a añadir a la tarea analítica de la revista *Verde Islam* una dimensión informativa más ágil y más posibilidades de actualizar y renovar sus contenidos mediante unas herramientas inmejorables de comunicación con los lectores y entre los propios colaboradores.

Mansur, un hombre muy avanzado en sus ideas, se dio cuenta muy pronto de la importancia creciente las nuevas tecnologías de la información y la comunicación. De ahí su apuesta decidida por la creación de una comunidad virtual. Comprendió pronto la importancia de ese concepto, del hecho de estar conectados a través de las redes, cuando aún casi nadie hablaba de Internet.

Sabora Uribe, que Allah la haya perdonado y acogido en Su Misericordia, dedicó un ingente esfuerzo personal durante el primer año de existencia del portal. Fue su primera directora. La red Internet dotaba al CDPI de una nueva dimensión y un nuevo formato. La base documental y el aparato analítico se extendieron de manera creciente y las posibilidades de difusión se ampliaron de forma significativa. *Webislam* comenzó su andadura con toda la intensidad que adquiere una voluntad fortalecida por la claridad conceptual y un potente aparato crítico y mediático frente a unos enemigos irracionales.

Un año después de aquella salida a la red, en octubre de 1998, ocurrió el acontecimiento tal vez más radical en la trayectoria de la comunidad de Junta Islámica: el brutal y violento asesinato de Sabora Uribe, la esposa de Mansur Escudero, en *Dar as Salam*, su casa de Almodóvar del Río, el día preciso en que celebrábamos el primer aniversario de la página web. Un hecho que, por sí solo y en otro contexto, hubiese bastado para cercenar cualquier armonía familiar, cualquier posibilidad de continuidad de la comunidad y su proyecto, se reveló en este caso como una prueba de la veracidad y pertinencia de nuestro discurso, como expresión de la aceptación del riesgo y de la entrega que implicaban una apuesta vital y existencial de esa naturaleza.

El sometimiento a la Realidad, el islam, se expresó entonces en forma de sometimiento a la voluntad divina sin ambages, en el más duro y difícil de todos los escenarios posibles. El asesinato de Sabora, que Dios la haya acogido en Su Misericordia, marcó un hito indeleble no sólo en la vida de Mansur y de su familia, sino en los itinerarios de quienes les hemos acompañado muy de cerca durante la mayor parte de nuestras vidas.

Afloró con nitidez entre los miembros de Junta Islámica la voluntad de seguir luchando contra los prejuicios que impedían avanzar en la vía del sometimiento, de seguir esforzándose en pos de la Realidad, de la libertad de conciencia y expresión, de ese marco necesario para poder vivir el islam desde una actitud intelectualmente sana y soberana, científica y social, al mismo tiempo que desde la emoción y la imaginación creadora.

Tiempo de reflexión y tiempo también de pulir interiormente los lastres y adherencias que se habían ido depositando en las almas a lo largo del camino. Momentos de verdad, de afloramiento espiritual, de consecuencia y de visión. La muerte de Sabora confrontó a todos sus hermanos y hermanas con la finalidad, con el propósito, limpiando los corazones de muchos lastres inútiles. La vida y la muerte adquirieron entonces su dimensión más justa y cabal. Sabora no había muerto pues su legado espiritual se tornó visible

en forma de actitudes, en forma de paciencia y humildad, unos tesoros que eran las cualidades más necesarias para seguir transitando por un camino de reconocimiento.

Tampoco en aquella ocasión, como había ocurrido con Abdennur Coca, pudieron conocerse las razones últimas que habían conducido a un joven vecino de la localidad, que no conocía a Sabora, a perpetrar un crimen tan sangriento. Es fácil imaginar y comprender que un suceso de esta dimensión señale un antes y un después en la vida de quienes lo sufren y en la historia de una comunidad.

El homenaje multitudinario a Sabora en Almodóvar, cuarenta días después de su partida, fue una honda experiencia de solidaridad y hermandad. Allí se deshicieron por un momento barreras y doctrinas, diferencias y hostilidades. Musulmanes de todas las culturas y escuelas se dieron cita entonces para constatar que el islam estaba reverdeciendo entre las cenizas de quienes allí se encontraban, recibiendo el impagable regalo de la conciencia de Dios, de la Realidad, asistiendo a su manifestación inefable, testigos de Su inmenso poder. Junto a ellos, gentes de todas las creencias e ideologías y numerosos vecinos del pueblo compusieron una imagen multitudinaria del adiós a un alma que había vivido entregada a la Realidad.

El número 10 de *Verde Islam* fue dedicado de forma monográfica a Sabora Uribe por todos los

miembros y amigos de Junta Islámica. Como introducción a sus textos se escribieron, entre otras muchas, las siguientes palabras:

"Además de dedicarse a criar y educar a sus hijos y atender exquisitamente a las numerosas personas que constantemente acudían a su casa, siempre participó activamente en las tareas organizativas de los musulmanes en España y, especialmente, en las publicaciones dirigidas a dar a conocer el islam. Directora del Centro de Documentación y Publicaciones de la Junta Islámica y redactora jefe de la revista Verde Islam y de Webislam, el periódico en internet de los musulmanes españoles, al año justo de iniciar su publicación, el 28 de Octubre de 1998, Dios le concedió el honor del martirio, mientras trabajaba en su último número.

Sabora Uribe se destacó especialmente en la defensa de la verdad y en la lucha contra la injusticia y cualquier forma de discriminación de los derechos fundamentales de los seres humanos, especialmente los de la mujer. Siempre fomentó el diálogo y la compresión mutua entre las personas, independientemente de su adscripción ideológica, religiosa o política y, aunque desarrolló su trabajo desde una posición de gran discreción y humildad, rehuyendo siempre que le era posible cualquier tipo de protagonismo público, se convirtió en un apreciadísimo referente, tanto para quienes la conocieron personalmente como para quienes lo

hicieron a través de sus escritos. Después de su muerte, han sido innumerables y procedentes de todo el mundo, las muestras de solidaridad hacia su figura y su pensamiento" [79].

A partir de aquel momento, de manera suave y gradual, la comunidad intelectual que se había estado formando en torno al CDPI, *Verde Islam* y *Webislam* deviene claramente en una comunidad existencial y finalmente espiritual. Los contenidos fueron migrando, casi imperceptiblemente, desde el papel y las letras al interior de los corazones y, de ahí, han ido aflorando de nuevo en las miradas, los hechos y las palabras.

De compartir hallazgos sorprendentes y contenidos reveladores fuimos transitando hacia compartir una precariedad profunda y esencial, una gran pobreza espiritual, nuestra condición de seres creados y dependientes. En aquel ámbito de precariedad y transparencia Junta Islámica pudo asumir entonces con mayor solidez los riesgos que conlleva la diversidad en toda comunidad interpretativa. Las diferentes visiones se expresaron a menudo como contradictorias pero, más allá de la riqueza de contenidos, Junta Islámica necesitaba sobre todo generar un criterio consensuado y unificado, un discurso unitario, contemporáneo y útil.

79. CDPI Verde Islam 10. http://www.webislam.com/biblioteca/59348-verde_islam_10.html

La importancia del pensamiento y la espiritualidad en el discurso de los nuevos musulmanes

La segunda etapa de *Verde Islam* tuvo como director a Abdelmumin Aya, y en ella se dio cabida a todo un elenco de pensadores musulmanes que hasta ese momento eran prácticamente desconocidos y se hallaban desconectados entre sí. Se produjo entonces una fructífera sinergia entre Junta islámica y la Universidad Islámica Internacional Ibn Rushd, de Córdoba, un proyecto del profesor e investigador de Al Ándalus Ali Kettani.

Esta confluencia hizo que, por ejemplo, el pensamiento de Abderrahmán Mohamed Maanán, pulcramente fundamentado en el Corán y la *Sunna*, viniese a sentar las bases epistemológicas del discurso y el pensamiento de los musulmanes españoles, que no era tan nuevo ni innovador como señalaban algunos de sus críticos. Se trataba de llevar a cabo una reconducción laboriosa, inteligente y arriesgada, del discurso islámico a sus fuentes originales y, a través del marco interpretativo del sufismo andalusí, abrir la posibilidad de la reconducción del ser humano contemporáneo nada menos que hacia la Realidad, hacia la conciencia de lo Uno.

Webislam y *Verde Islam* trabajaban entonces de manera complementaria. La revista seguía incidiendo, sobre todo, en la producción textual

y en la elaboración de pensamiento, en tanto que la página web exploraba las posibilidades periodísticas, el análisis y tratamiento de la información, las noticias y los contactos. Tanto en la página como en la revista se planteaban abiertamente las cuestiones más candentes: los derechos de la mujer, la situación de las minorías en la *Umma* y en las sociedades postindustriales, la diferenciación entre aspectos espirituales y aspectos culturales en la práctica religiosa de los musulmanes, la libertad de conciencia, el esfuerzo interpretativo de las fuentes islámicas y el diálogo intercultural e interreligioso.

Webislam se convirtió así, en poco tiempo, en un medio de comunicación fundamental que abordaba de manera inédita una serie de problemas y cuestiones que empezaban a mostrar una clara visibilidad en la sociedad española y, en general, en las sociedades occidentales: los derechos de la mujer musulmana, el estatus de los inmigrantes, islam y democracia, tolerancia y reconocimiento, tradición y modernidad, integrismo y fundamentalismo, terrorismo y violencia, etc.

La tensión entre la creciente demanda de información y la necesidad de indagar en las fuentes, libres en la mayor medida posible de prejuicios culturales y doctrinales, producía muchas veces un efecto desalentador que se deshacía ante las evidencias en nuestras propias vidas cotidianas. El mensaje estaba vivo y estaba ahí, también en ese Corán cósmico, en la naturaleza y en la creación, en la experiencia diaria, un mensaje que señala la dirección y el sentido, unas veces con claridad, otras mediante sutiles sugerencias.

Mehdi Flores, a través de una lectura difícil y profunda de Henry Corbin, aportó entonces la posibilidad de abrir un *ta'awil*, una hermenéutica coránica que nos iba a ayudar a reconectar todos esos planos de experiencia y reconducirlos en una dirección unitaria asumible en un contexto contemporáneo, que era entonces lo más necesario para un acercamiento profundo al mensaje, para estructurar el *iÿtihad*, el esfuerzo interpretativo.

La coincidencia con el pensamiento de las escuelas tradicionales andalusíes resultaba a veces sorprendente. El redescubrimiento de algunos textos inéditos de Ibn Masarra nos ayudó a comprender la urdimbre básica del pensamiento musulmán, en cualquier tiempo y lugar. La antigua dialéctica metafísica y conceptual del califato de Córdoba volvía a reproducirse en el mundo contemporáneo, con otros actores y otros lenguajes, y así pudo apreciarse con claridad la intemporalidad y la vigencia de muchas de sus propuestas. Se plantearon entonces algunas preguntas inevitables: ¿Somos aún andalusíes? ¿Qué es ser andalusí? [80]

80. DE MOLINA, José Manuel. *¿Desapareció realmente al-Andalus o somos aun moriscos?* Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/27223-desaparecio_realmente_alandalus_o_somos_aun_moriscos.html

Aquellas reflexiones eran ya seguidas entonces por más de dos millones de lectores mensuales. *Webislam* alcanzaba así una dimensión inesperada y se convertía en un medio de comunicación de masas. Este hecho, unido al profundo efecto conceptual que la página ejercía sobre un sector importante de periodistas, académicos y líderes de opinión hizo que, gradualmente, el debate fuese abriéndose a una mayor pluralidad y deslocalización, de manera que *Webislam* llegase a ser lo que hoy es, una comunidad virtual global que enlaza a millones de personas en todo el mundo.

Yusuf Fernández, director también de la revista *Amanecer del Nuevo Siglo*, asumió posteriormente la dirección de la página, aportando su experiencia analítica en temas de geopolítica internacional y de relaciones institucionales. En esta etapa *Webislam* comenzó a ser el primer portal de referencia sobre el islam en lengua castellana. El crecimiento progresivo y geométrico del número de lectores así lo confirmaba.

El diseño de la página es el resultado de un largo y arduo trabajo de análisis crítico. Haciendo un recorrido retrospectivo por el CDPI podemos decir, *grosso modo*, que la revista impresa *Verde Islam* fue un núcleo conceptual y epistemológico que planteó un ámbito temático de pensamiento que, posteriormente, se difundiría a través de la página *Webislam*, un medio ágil y flexible lleno de contenidos informativos, interconexiones y posibilidades comunicativas.

Lo que en principio fue sólo un cambio de formato de una revista temática sobre el islam fue convirtiéndose poco a poco en un nuevo medio de comunicación que exploraba sus propias posibilidades. La agilidad y la inmediatez hicieron que, muy pronto, *Webislam* se incorporase al tratamiento y gestión de la información sobre el islam en castellano con una mayor periodicidad. Las noticias, que en los últimos números de *Verde Islam* ocupaban una sección menor y subsidiaria de la página, fueron adquiriendo progresivamente un protagonismo casi axial, dadas las posibilidades de acceso a las más diversas fuentes de información a través de la red.

Tanto el diseño como los contenidos de *Webislam* son el resultado de años de esfuerzo desinteresado de un grupo de musulmanes y musulmanas que han dedicado gran parte de su tiempo al análisis, la recopilación, edición y contrastación de los referentes gráficos y textuales que existen sobre el islam en español, tanto en las ediciones impresas como en la propia red. También a una producción textual propia sobre los temas más diversos, una producción e investigación que se inserta en la contemporaneidad.

El analista informático y programador Abdelhaqq Gómez elaboró desde el comienzo un marco tecnológico innovador y experimental que ha ido evolucionando con los años y ha demostrado su eficiencia y capacidad comunicacional, así como

su resiliencia ante los numerosos ataques de *hackers* que no han dejado de producirse desde su salida a la red. Su maestría en las lides informáticas ha quedado de manifiesto a lo largo del tiempo, haciendo evolucionar el medio digital de una manera prodigiosa y facilitando el acceso de los lectores y la gestión del portal de forma extraordinaria.

En las primeras etapas de la página, Abdennur Prado, Abdelmumin Aya, Natalia Andújar, Hashim Cabrera y Yusuf Fernández dedicaron grandes esfuerzos a tratar de construir un discurso útil y pertinente desde la dirección del portal, incidiendo en temas de difícil tratamiento tales como los que hemos nombrado con anterioridad.

El hecho de que la producción de discurso en los tiempos iniciales estuviese limitado a unas pocas personas, emisoras de opinión y análisis, hizo muy dificil evitar la polémica personalizada. La rigidez de algunos planteamientos doctrinales y la diversidad de temas y frentes de discusión hizo que se plantease la necesidad de diversificar las aportaciones y lecturas.

Mientras, gradualmente, *Webislam* se fue convirtiendo en un medio de comunicación de masas. La participación de los lectores empezó a tener un peso específico evidente y Mansur Escudero se ocupó preferentemente de organizar el

medio junto a Abdelhaqq Gómez para dar cabida a una actividad creciente que estaba conformando un comunidad virtual global.

La propia difusión de la página hizo que, progresivamente, se fuesen produciendo adhesiones, contactos y colaboraciones. Las características del nuevo medio digital abrieron posibilidades comunicativas inéditas, como fue el caso del correo electrónico y los foros de debate y discusión. En este contexto, hoy se integran nuevos redactores y consultores que aportan nuevos puntos de vista, necesarios y enriquecedores, registrándose como colaboradores en el propio portal. Un hecho a destacar es que, a lo largo de toda su trayectoria, la diversidad de opinión y de puntos de vista ha sido una constante en la dinámica comunicativa del CDPI y Junta Islámica.

Actualmente, la interacción entre editores y lectores ha hecho que la corriente de información y análisis se agilice, llegándose de hecho a un debate casi en tiempo real. El portal es hoy actualizado por un equipo editorial formado por siete personas que, de forma voluntaria, renuevan diariamente sus contenidos. El coordinador de dichos contenidos es Hashim Cabrera, su actual director.

Moriscos andalusies

En el contexto de recuperación de la memoria histórica hay que destacar la petición hecha al gobierno español en 2005 por descendientes de los moriscos expulsados en el siglo XVI [81], solicitando una reparación moral por el agravio hecho a sus familiares con la expulsión; y también la respuesta de Junta Islámica, en agosto de 2006, al apoyar una propuesta para que se concediese la nacionalidad española a los descendientes de los moriscos expulsados en el siglo XVI, y que, en la actualidad, viven en diversos países norteafricanos como Marruecos, Argelia, Túnez, Libia, Mauritania y Mali.[82]

Dicha propuesta surgió como corolario del curso de la Universidad de Verano *Corduba 2006 De Córdoba a Tombuctú: Viaje al pasado y presente de la identidad andalusí*, de cuyos ponentes, entre quienes se hallaban Mansur Escudero y Hashim Cabrera, partió la iniciativa. A ella se sumó el jurista cordobés Antonio Manuel Rodríguez Ramos quien, desde ese momento, ha sido un asiduo y activo colaborador en diversas propuestas a favor

81. *Musulmanes andalusíes recuerdan su expulsión masiva.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/43488-musulmanes_andalusies_recuerdan_su_expulsion_masiva.html

82. *La Junta Islámica pide para descendientes de moriscos la nacionalidad española.* Webislam. http://www.webislam.com/?idn=6668

de una recuperación de la memoria y del legado andalusíes [83]. La resolución se trasladó, por medio de los partidos políticos, al Parlamento Andaluz, para promover una proposición de Ley que diese cauce legal a la iniciativa. Poco después, Izquierda Unida presentó una proposición no de ley para que se incluyese esta reivindicación [84]. La propuesta fue formalmente entregada por Mansur Escudero al entonces Consejero de Presidencia de la Junta de Andalucía, Gaspar Zarrías.

Una de las fórmulas que se sugirieron en la petición sería modificar el artículo 22.1 del Código Civil, en el que ya se reconoce el derecho preferente a la nacionalidad española a los sefardíes, añadiendo el mismo derecho para los descendientes de los moriscos. Con esta iniciativa no sólo se trataba de conseguir una reparación jurídica, sino también sentimental, como símbolo de justicia histórica en sintonía con la Alianza de Civilizaciones propuesta en Naciones Unidas por el entonces presidente del Gobierno, José Luis Rodríguez Zapatero.

83. Una de la últimas acciones que ha desarrollado es la denuncia de la inmatriculación de la Mezquita-Catedral de Córdoba por parte de la Iglesia Católica y el proceso de invisibilización de lo musulmán en el nombre del monumento, al denominarse actualmente "*Catedral de Córdoba".*

84. *IU apoya que se conceda a los descendientes de los moriscos 'derecho preferente' de acceso a la nacionalidad española.* Webislam.http://www.webislam.com/?idn=7457

Así, el II Encuentro Internacional de Educación y Cultura sobre Alianza de Civilizaciones, celebrado en Marruecos entre representantes de Libia, España, Marruecos, Estados Unidos, Vaticano, Arabia Saudí, Argelia, Irán y la UNESCO, aprobó una declaración pidiendo la nacionalidad española para los descendientes de los moriscos expulsados [85].

Los musulmanes consideraron que este desagravio era una condición necesaria y conveniente para iniciar el proyecto de Alianza de Civiliza-ciones. No era lógico que se pretendiese pasar por alto las reivindicaciones de las víctimas de esta primera guerra civil en la que una parte de los españoles tuvieron que partir hacia el exilio, muriendo miles de ellos en el camino. Los musulmanes vivieron con esperanza el movimiento de reparación histórica que inició el gobierno socialista español y pidieron que no se limitase a las víctimas de la última contienda civil de 1936-1939, sino que se ampliase también a las familias de las víctimas de aquella primera tragedia nacional.

Posteriormente, se presentó la candidatura de los Moriscos-andalusíes al Premio Príncipe de Asturias de la Concordia 2010, apoyada por el Parlamento Andaluz, la Fundación Blas Infante, la Casa de Sefarad y Junta Islámica, así como una lista de personalidades de primer orden, encabezada por Amin Maalouf, Sami Naïr y Juan Goytisolo sin que, finalmente, se obtuviese dicho reconocimiento.

85. *El II Encuentro de Alianza de Civilizaciones pide para los moriscos el derecho preferente a la nacionalidad española.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=6137

Tras la muerte de Mansur Escudero, que Dios le conceda Su Misericordia, acaecida en octubre de 2010, inmediatamente después de la celebración de una cadena humana en Córdoba a favor de esta iniciativa, tuvo lugar, en la sede granadina de la Fundación Instituto Euroárabe, la presentación del libro *'Moriscos Andalusíes: del destierro a la Concordia'* [86], una obra cuidadosamente editada en colaboración entre dicha Fundación, la Agencia Española de Cooperación Internacional (AECID), dependiente del Ministerio de Asuntos Exteriores, y el CDPI de Junta Islámica. La obra, realizada según un bello diseño del artista bilbaíno Mikel Alonso, en clave imagen/texto, explora a través del diálogo entre las fotografías de Jaled Ibarra y los textos de Antonio Manuel Rodríguez Ramos, *"una otra mirada sobre la historia de España".*

Manuel Piñeiro, entonces director de la Fundación Instituto Euroárabe, presentó a los autores de la obra diciendo que se trata de *"...un libro en recuerdo y homenaje a Mansur Escudero, en reconocimiento a su lucha por unos principios,*

86. IBARRA, Jaled, RODRIGUEZ RAMOS, Antonio Manuel. *'Moriscos Andalusíes: del destierro a la Concordia'.* Colección Shahada Visión. CDPI de Junta Islámica. Almodóvar del Río. 2011.

por apostar a lo largo de toda su vida por el diálogo y el encuentro entre pueblos y culturas".

Hashim Cabrera, artista plástico, refiriéndose a la obra plástica de Jaled Ibarra, destacó *"su actitud no inquisita sino inclusiva, más allá del mirar orientalista que proyecta sus propios tópicos sobre el objeto que trata de representar, una mirada redentora que cierra la herida que la historia ha infligido en nuestra identidad y en nuestras almas"*. Recordó con emoción a Mansur Escudero y a su lucha por la recuperación de la memoria histórica, por su hondo compromiso con la justicia y con el destino de los menos favorecidos y su incansable lucha en pos de la normalización del islam en España.

Por su parte, Jaled Ibarra afirmó: *"Siempre me he sentido muy del sur a pesar de pertenecer a una cultura muy distinta. Desde hace años he estado buscando respuestas a este interrogante con mi trabajo"*. Según el fotógrafo cántabro *"el libro empieza en España, continúa en África, y conecta con las familias andalusíes de Túnez, Timbuktú, Mauritania y Marruecos, con algunas pinceladas de esa otra orilla morisca que es Latinoamérica".*

Antonio Manuel Rodríguez Ramos, autor del texto, dijo entonces que *"es realmente hermoso lo que está ocurriendo, este es el final de un proceso y el comienzo de otro. Este es un libro vivido con distintas visiones, un libro fundamentalmente comprometido y político"*. El escritor y jurista destacó que *"a los hispanos y a los andaluces nos han amputado el tiempo y por eso no sabemos de dónde surgimos. Este libro pretende devolver el tiempo a quienes lo han perdido".*

Se trata de un libro que nos devuelve la memoria y conmemora dos hitos: el 1.300 aniversario del nacimiento de Al-Ándalus al mismo tiempo que un emotivo recuerdo de Mansur Escudero.

III La labor educacional

Los temas fundamentales de discusión y su dimensión educativa

Como hemos mencionado, a finales de los años noventa la Universidad Islámica Internacional Ibn Rushd de Córdoba desarrollaba sus actividades bajo los auspicios de la Yamaá Islámica de Al Ándalus y la dirección del profesor Ali Kettani. Su línea de trabajo estaba vertebrada en torno a la recuperación de la memoria histórica y el espíritu andalusí y confluía en algunos aspectos con el proyecto difusor del CDPI de Junta Islámica. Esta confluencia dio lugar a una breve aunque fructífera sinergia.

En aquel momento se colaboró intensamente en diversas áreas de enseñanza: Ciencias del islam, estudios del *Qur'an*, de la *Sunna* —a través del conocimiento de la Ciencia del *Hadiz*—, Jurisprudencia (*fiqh*), Ciencias de la Unicidad (*Tauhid*), estudios biográficos sobre el profeta Muhámmad (*Sira*), y también en un área de contenidos generales que

incluían Geografía, Historia y Pensamiento andalusíes y Literatura árabe e islámica.

El rector Ali Kettani, en una entrevista realizada por Hashim Cabrera en diciembre de 1996, reflexionaba así sobre la realidad del islam contemporáneo:

"Nos encontramos ahora en un momento histórico muy interesante. En los países de la Unión Europea, los quince, hay actualmente once millones de musulmanes, hay cinco mil mezquitas. La mitad de esa población son ciudadanos europeos, no son extranjeros. Se calcula que, dentro de veinte años, el número de musulmanes será en ese área entre veinticinco y treinta millones, con una enorme proporción de conversos de esos países.

En Francia, por ejemplo, más de doscientos mil franceses de origen son musulmanes. Es decir que, por primera vez desde hace mucho tiempo, el islam va a vivir en estas tierras, en el siglo XXI, en Europa Occidental. El fenómeno es más intenso en los países del norte que aquí en Andalucía, por ejemplo. Eso es una realidad histórica nueva. Por eso, es muy importante que se entienda bien el islam en occidente, que se acepte el islam y se le reconozcan sus derechos." [87].

87. CABRERA, Hashim. *El retorno del muecín*. Verde Islam 5. http://www.webislam.com/?idt=3656

En esta intensa sinergia intelectual Abdennur Prado, musulmán catalán y poeta, asumió la dirección de *Webislam*. Su labor al frente de la página estuvo marcada por un valiente tono analítico y por la adopción de un intenso *iÿtihâd* [88], o esfuerzo interpretativo, como método de trabajo. Abdennur Prado y Abdelmúmin Aya [89] abordaron los temas más difíciles, aquellos que casi nadie se atrevía a remover, y tuvieron que soportar continuos y durísimos ataques y amenazas, tanto del rigorismo wahabí como de las instancias ultraconservadoras de una derecha que entonces comenzaba a campear a sus anchas por el espacio mediático español. Abdennur y Abdelmumin vinieron a traer una bocanada de aire fresco en un contexto saturado de frenética actividad.

El tono del debate a través de la página *Webislam* comenzó a intensificarse. Pronto comenzaron a surgir profundas tensiones en torno a los temas fundamentales del islam contemporáneo. El de las musulmanas y su papel en la sociedad fue, tal vez, uno de los más sensibles.

88. PRADO Abdennur. *Iytihâd. El esfuerzo de renovación constante de las sociedades islámicas.* Verde Islam 18.

http://www.webislam.com/biblioteca/59336-verde_islam_18.html

89. AYA, Abdelmumin. *La Elaboración del Derecho en el Islam.* Verde Islam 16.

http://www.webislam.com/biblioteca/59341-verde_islam_16.html

Con estos temas sobre la mesa, Junta Islámica comenzó a colaborar con la asociación cultural catalana *Insha Allah* [90], liderada por Yaratullah Monturiol y Mariam Cabezos, musulmanas que estaban desarrollando una intensa labor de difusión, sobre todo en el tema de los derechos de las mujeres y la normalización del islam en Cataluña. Natalia Andújar estaba colaborando entonces con ellas.

Evidentemente, un debate de esta naturaleza levantó grandes ampollas en la piel del *stablishment* del wahabismo hispano. Se estaban cuestionando precisamente unos principios que, sin ser islámicos, aparecían ante los ojos de nuestros conciudadanos como prácticas propias de todos los musulmanes. Hubo que recordarles entonces otras sociedades y momentos de la historia del islam y de nuevo volvió a surgir el paradigma andalusí como una referencia esencial: los textos de Ibn Rushd (Averroes), la desaparecida Escuela de Jurisprudencia Zahirí del cordobés Ibn Hazm, y la visión profundamente igualitaria en lo concerniente a las relaciones de género que dimana del conjunto del texto coránico.

90. *La Asociación Cultural Insha-Allah abre sus puertas en Barcelona.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/42548-la_asociacion_cultural_inshaallah_abre_sus_puertas_en_barcelona.html

La labor autocrítica y la polémica

Aquí y ahora sería necesario abordar la cuestión de la autocrítica en el seno del CDPI. Dado que es ésta una de las bases sobre las que se ha ido construyendo el discurso de Junta Islámica, no podía quedar al margen de todo este proceso de investigación y difusión. Las fricciones mencionadas más arriba desembocaron, en numerosas ocasiones, en fuertes polémicas.

Tanto *Verde Islam* como *Webislam* han dado cabida a los más diversos puntos de vista e interpretaciones, advirtiendo en todos los casos que las opiniones de los musulmanes y musulmanas que escriben y publican en estos medios, surgidos en el CDPI, no constituyen una declaración de principios del medio en cuestión, ni de Junta Islámica como organización, sino una expresión de su vocación por la diversidad y de su apuesta por el diálogo y el intercambio de información y puntos de vista que, en ocasiones, pueden resultar contradictorios.

Esto es importante subrayarlo por cuanto que a veces ha generado cierta incomprensión por parte de algunos musulmanes poco acostumbrados a la libertad de expresión, bien por razones educacionales o culturales.

En algunos casos puntuales, desde estructuras islámicas que se autodenominaban '*ortodoxas*' frente a la pretendida heterodoxia de los '*nuevos*' musulmanes del CDPI, se llegó a afirmar que

Junta Islámica mostraba y difundía una imagen distorsionada e inexacta del islam que podía llevar a confusión e incluso al extravío. Esta atribución implicaba un tremendo desconocimiento de lo que constituía tanto el proyecto comunicativo del CDPI como los propios cimientos de la *Umma*, los cuales se levantan sobre una diversidad étnica y cultural exhaustiva sin comparación posible con otras formas de vida inter o transculturales.

Por ello, al abordar los temas más espinosos —la situación de las musulmanas, los castigos corporales, la homosexualidad, el fanatismo religioso, el terrorismo, la libertad de conciencia y expresión, etc.— el CDPI ha tratado siempre de presentar a los lectores las más diversas y encontradas opiniones en el contexto de un debate enriquecedor. Y lo ha hecho con la conciencia de que la exteriorización de esas cuestiones, aún comportando riesgos, ayudaría a encontrar cauces para abordarlas de manera inédita y eficiente, intentando encontrar así posibles soluciones a su problemática contemporánea.

Puesto que no se trata de cuestiones intrascendentes o baladíes, sino que afectan a las vidas de millones de personas en nuestro tiempo, musulmanas o no musulmanas, la diversidad de opinión resulta absolutamente necesaria, útil y esclarecedora. Aporta más que restringe, abre más que dificulta, desde casi todos los puntos de vista; y por ello, ese ha sido hasta hoy el criterio editorial del CDPI.

Por otra parte, la vocación de vivir un islam universal y universalista no ha sido, para los musulmanes del entorno de Junta Islámica, un velo a la hora de reconocer los principios islámicos que constituyen los fundamentos del islam, el *din* del islam, sino, más bien, todo lo contrario.

Seguramente han sido Abdelmumin Aya y Abdennur Prado quienes han protagonizado un mayor grado de debate y polémica pero, con todo lo dicho hasta aquí sobre los objetivos y la naturaleza del CDPI, se puede comprender fácilmente que han sido precisamente estos debates y reflexiones los más fructíferos y útiles, al menos en un sentido científico y conceptual, de investigación sobre el islam y sus diversas lecturas contemporáneas.

A diferencia de quienes han recibido el islam dentro de sus propias culturas y sociedades, los nuevos musulmanes, los mal denominados conversos, han ido descubriendo el islam más allá de su propia cultura y así han llegado a atisbar el islam transcultural tradicional, un islam genérico y extrapolable a cualquier cultura y sociedad. Es este un valor añadido y una prueba viva y palpable de que el islam no es cuantificable, de que no se puede reducir a cantidad, a una única e inamovible configuración conceptual o a una interpretación monolítica, sino que puede florecer en cualquier entorno, en cualquier sociedad, lengua o cultura.

En algunos casos, ciertas opiniones vertidas por algunos colaboradores de *Verde Islam* y *Webislam* no han sido suscritas por la mayoría del equipo editorial. En otros, cuando los argumentos contrarios han sido claramente razonados y explicados, estos mismos autores han rectificado los puntos de vista que hasta ese momento mantenían. En el islam, cada cual es responsable de sus actos y de sus palabras, y nadie ha de responder por los actos y palabras de los demás. Esto conlleva necesariamente, además de la responsabilidad personal, el riesgo del error y la obligación de señalarlo tratando de corregirlo, de extraer una enseñanza útil de la experiencia que vivimos.

Desde su condición de musulmanes, los miembros de Junta Islámica piensan que es mejor equivocarse, ser conscientes de ello y rectificar, que permanecer cohibidos, sin hacer nada, por miedo al error o al qué dirán los demás. Al final, cada cual extrae sus propias conclusiones, dado que no existe una voluntad de impartir doctrina y que Junta Islámica no es una institución religiosa académica sino un proyecto de descubrimiento y transmisión del islam vivo y contemporáneo en el ámbito cultural de la comunidad de los hispanohablantes. Ello supone una reafirmación constante de los principios de libertad de conciencia y libertad de expresión como seña de identidad de *Webislam*.

Evidentemente, un contexto de esta índole puede dar lugar, en apariencia, a un debate más conflictivo; pero, el sólo hecho de facilitar el afloramiento de los problemas, abre ya la puerta a su abordaje y solución. Es cierto que, en algunas ocasiones, dado el clima apasionado de la polémica, se han esgrimido argumentos más fundamentados en el deseo de abrir cauces que en realidades objetivas, pero cuando eso ha tenido lugar y se ha usado un lenguaje poco adecuado para el diálogo, los propios implicados han tratado de reconducir su discurso a un ámbito más creativo y conciliador.

La estructura analítica que se ha ido construyendo desde el CDPI ha ido evolucionando gradualmente hacia posiciones más equilibradas, ponderadas y ecuánimes.

Otro elemento que ha marcado la trayectoria del CDPI ha sido el análisis de algunos aspectos del cristianismo que han "*contaminado*" la cosmovisión islámica. Efectivamente, para muchos de los musulmanes occidentales, que provienen de un entorno cultural de raíz judeocristiana, en un primer momento fue necesario establecer un análisis comparativo tanto entre el cristianismo y el islam como entre éste y el paradigma de la Ilustración. Sin embargo, hemos de reconocer sin ningún pudor que aquellos primeros trabajos de análisis comparativo que aparecieron en las etapas iniciales de *Verde Islam* e incluso de *Webislam* inevitablemente adolecían de un cierto maximalismo, de

un reduccionismo explicable desde la inexperiencia, desde la necesidad de intuir y descubrir la estructura fundamental de los problemas que ya entonces se planteaban.

Es cierto que la necesidad de sintetizar y simplificar y, sobre todo, la urgencia en la demanda de respuestas, han producido algunas veces resultados poco afortunados, pero la conciencia y la experiencia de todo ello ha procurado un mayor celo terminológico y conceptual, una atención creciente hacia los detalles y matices, donde muchas veces se hallan los contenidos más útiles. Así se ha ido depurando el análisis y lográndose, de manera creciente, un mayor grado de objetividad en el discurso y una mayor precisión conceptual.

Evidentemente, no podemos ni debemos reducir el estudio del islam al ámbito del análisis comparativo con otras formas de vida y de pensamiento, pero en el caso que nos ocupa no sólo fue comprensible, sino también necesario. Muchos de los conceptos que hemos venido usando para explicar el islam provienen de la cantera orientalista, de interpretaciones del islam hechas desde fuera del ámbito islámico, por lo que resultaba indispensable aclarar algunas diferencias conceptuales básicas, precisar las traducciones de algunos términos árabes esenciales que aún se utilizan para definir el islam y la vida islámica, como por ejemplo los conceptos de fe, razón, o el sentido que tiene la adoración en el mundo musulmán.

Abderrahmán Mohamed Maanán había llamado la atención sobre determinados problemas que afectaban a los significados de muchas palabras árabes de uso común entre los musulmanes. Lo cierto es que, como la mayoría de las traducciones de textos árabes que existían habían sido hechas por arabistas o africanistas que en muchos casos no tenían un conocimiento preciso del islam porque la mayoría eran cristianos o agnósticos, se habían traducido algunos términos siguiendo el concepto cristiano de la religión y de la trascendencia. Conceptos como '*fe*' o '*pecado*' casaban mal con el espíritu coránico, que incluía aspectos y rasgos en muchos casos muy diferentes. No podemos olvidar que uno de los arabistas españoles más influyentes del pasado, Miguel Asín Palacios, que, por otra parte, hizo una aportación inmensa al conocimiento del islam y del mundo andalusí, era jesuita.

Se habló entonces de la necesidad de *'descristianizar el islam'*, llevando a cabo un estudio terminológico exhaustivo de las fuentes, a nivel filológico, que en realidad no era sino un *Ta'awil al Qur'án*, una reconducción de los términos coránicos hacia su raíz inicial que, en árabe, como en las lenguas semíticas en general, está plena de significado, de simbolismo, de polisemia.

Tanto Abdelmumin Aya como Zahra Contreras [91], Abdennur Prado y Yaratullah Monturiol llevaron a

91. *Publicaciones de Zahra Contreras*. Webislam. http://www.webislam.com/author/zahra_contreras/

cabo una exhaustiva labor de investigación terminológica, ayudados por el inmenso conocimiento filológico del profesor Ibrahim Albert, desde una posición inicial de descubrimiento, al mismo tiempo que comenzaban su andadura en el islam. Resulta sorprendente su grado de implicación intelectual desde la posición de quien está *"descubriendo el islam"*. Esa posición privilegiada ha hecho que sus aciertos y errores hayan servido de mucho a quienes hoy están en una situación similar, a quienes ahora mismo comienzan a interesarse por el islam y a conocer sus expresiones tradicionales, precisamente en el punto donde tradición y contemporaneidad se solapan inevitablemente.

Así, con esta conciencia, se fue andamiando una comunidad interpretativa que era necesaria para poder ofrecer una '*aquida*, una cosmovisión del islam acorde con el mundo contemporáneo.

El proyecto de Junta Islámica, como hemos reiterado a lo largo del texto, es un proceso de aprendizaje y enseñanza del islam, entendiéndose éste como un *din*, como una manera de vivir. Los contenidos y el nivel de profundidad de su discurso han ido evolucionando a medida que los colaboradores y redactores han ido aprendiendo el islam, en la Palabra y en la acción. El propio medio ha servido para la formación islámica de sus colaboradores, lo cual, como decimos, ha propiciado en algunos casos el error pero, en un balance general y global, el volumen y la calidad

de lo aportado supera con creces cualquier incoherencia o debilidad.

En ciertos momentos, musulmanes provenientes de otras culturas han criticado a Junta Islámica por determinados contenidos de sus publicaciones, manifestando su desacuerdo, en ocasiones de forma radical y excluyente. En todos esos casos se ha insistido desde el CDPI en que las opiniones de quienes publican en estos medios no tienen por qué ser suscritas por la organización ni por sus proyectos editoriales —CDPI, *Verde Islam, Webislam*— invitando a quienes manifiestan su desacuerdo, a expresar sus opiniones contrarias en estos mismos foros, poniendo como únicas condiciones el respeto a los demás y el uso de un lenguaje con un nivel de corrección, de '*adab*, aceptable.

Así, por ejemplo, en algunos debates —violencia de género, homosexualidad, terrorismo, etc— las opiniones personales de Abdennur Prado o Abdelmumin Aya, intencionalmente sacadas de su contexto, entraron en conflicto con doctrinas y puntos de vista de los sectores más rigoristas de la *Umma*. Algunos críticos, sin ningún fundamento, afirmaron entonces que dichas opiniones formaban parte de la doctrina o de la ideología de Junta Islámica y de *Webislam*, cuando, en este caso concreto, no fue ni es así, dado que aún, al día de hoy, no contamos con respuestas claramente unívocas y, por tanto, siguen siendo susceptibles de *iÿtihad*.

Todo ello expresa los riesgos de apostar por un análisis abierto y desprejuiciado, pero también manifiesta su utilidad. Al final, y a pesar de las consecuencias indeseables e inevitables, el debate aflora y todos, musulmanes y no musulmanes, nos beneficiamos de ello, adquiriendo nuevos puntos de vista, nuevas perspectivas y dimensiones de los problemas que nos afectan.

Esta pasión intelectual que, en alguna ocasión, se ha desbordado, se explica también por otras razones, una de ellas sería la inmediatez y urgencia del medio. Los colaboradores de *Webislam* han elaborado textos y referencias sobre acontecimientos de máxima actualidad, con la urgencia e inmediatez de la noticia y de su impacto, tratando de dar respuestas útiles y coherentes a determinadas estrategias, sobre todo a la dura y constante estrategia mediática de la confrontación y el choque de civilizaciones.

La urgencia de muchas de estas expresiones reactivas [92] ha dificultado, en alguna ocasión, la necesaria profundidad y ecuanimidad del discurso, pero ese es un riesgo inherente a todo medio que se convierte poco a poco en masivo y global.

92. La asimetría mediática ha sido una constante del CDPI desde su comienzo. La relación entre la humilde tirada de 1.000 ejemplares de *Verde Islam* y los grandes medios de comunicación se ha ido reduciendo a través de los nuevos medios, sobre todo de Internet. Millones de consultas mensuales en *Webislam* equilibran hoy esa asimetría.

En las etapas iniciales, tanto Hashim Cabrera como Abdennur Prado tuvieron que abordar todo tipo de cuestiones especializadas, procurando reunir informaciones diversas y llevando a cabo un intenso trabajo de investigación. Al mismo tiempo que entraban en contacto con las nuevas tecnologías de información y comunicación asumieron la responsabilidad de ir construyendo laboriosamente un discurso útil y referencial, buscando su coherencia estructural con la realidad de un islam emergente que, a través de esos mismos medios, estaban descubriendo.

A casi nadie le resulta fácil llevar a cabo una labor autocrítica. Sin embargo, su necesidad es evidente. La conciencia de muchos de los lastres culturales que aquejan a la *Umma* contemporánea ha hecho que, desde el CDPI, se denuncien aquellos factores que, sin ser islámicos, aparecen como tales frenando y dificultando la comprensión y la experiencia del islam. La confusión entre determinados aspectos de la cultura árabe o de las culturas africanas y el islam, por ejemplo, ha producido males diversos, entre ellos, una falsa identidad islámica que dificulta la comunicación y el diálogo contemporáneo.

En estos casos, decir que Junta Islámica o el CDPI han mantenido en algún momento posiciones antiárabes, antiafricanas, antioccidentales o incluso antiislámicas, sería, además de falso, incongruente, dado que, desde su responsabilidad editorial, han tratado, en todo momento, de ser coherentes con los valores del islam, partiendo de sus fuentes fundamentales —Corán, Hadiz, *Sunna*— antes que de las interpretaciones escolásticas e historicistas y procurando, en la mayor y mejor medida posible, extraer lo más valioso de la cultura ilustrada de las sociedades occidentales. Es decir, actuando más a partir del diálogo y de la consulta mutua que del establecimiento y propaganda de principios dogmáticos o doctrinales.

Quizás todo ello ha favorecido un marco interpretativo en el que la espiritualidad musulmana y sus expresiones —el *tassawuf* y el '*irfán* [93]— han jugado un rol esencial, dado el contexto de libertad y vulnerabilidad que implica una aventura intelectual semejante a la que desarrolla el Centro de Documentación y Publicaciones de Junta Islámica.

En 2008 Natalia Andújar asumió la dirección de *Webislam*. Según ella misma ha dicho en numerosas ocasiones, antes de vincularse con los miembros de Junta Islámica, había comenzado a visitar el portal con asiduidad desde sus inicios, siendo una especie de fuente de inspiración, vivida desde la distancia a través de Internet.

93. El *tassawuf* y el '*irfán* son formas de denominar a la espiritualidad musulmana en los ámbitos de las distintas escuelas jurídicas. Comprenden a su vez marcos culturales e interpretativos diversos que surgen desde el Magreb a la India, alcanzando a Irán, produciéndose incesantes intercambios entre maestros, escuelas y centros de difusión en el contexto de una diversidad exhaustiva.

Su contacto '*real*' con los miembros de Junta Islámica tuvo lugar en el año 2005, durante la celebración del Primer Congreso de Feminismo Islámico. Allí conoció personalmente a Mansur Escudero, a Kámila Toby, a Abdennur Prado, etc. Resulta cuando menos sorprendente el proceso de cómo Natalia Andújar se incorporó virtualmente al proyecto de Junta Islamica, trabajando en él desde la distancia —ella era profesora en París en aquellos años— hasta desembocar en la presencialidad.

"Esa es la primera vez que yo los conozco. En esa primera vez veo a unas personas muy cercanas y no, como a veces pasa, que entre lo virtual y lo real hay como un desencanto. En este caso no se produjo. Yo estaba muy implicada en el tema de género y en combatir lo estereotipos, la islamofobia, también en temas de educación por mi profesión, porque soy profesora. Mi implicación fue creciendo, fui asumiendo también roles dentro de Webislam, empecé coordinando los foros de debate, después fui colaborando mucho en la página como tal, en la traducción de materiales que no llegaban a España. Yo domino bastante bien el francés y me dedicaba a traducir textos en ese idioma, hasta que en 2008, si no recuerdo mal, asumí la dirección de Webislam, algo que, de hecho, ya estaba haciendo desde la trastienda. Llegó el momento en que di un paso adelante y me impliqué en el proyecto en el que ya llevaba tiempo colaborando. Asumí una serie de criterios que daban continuidad al trabajo que se había hecho hasta ese momento en Webislam." [94]

En *Webislam*, Natalia Andújar se encontró inmersa por entonces en una lucha contra la desinformación, tanto desde la generada por los medios islamófobos como por esa otra que surge del ámbito de los musulmanes ultraconservadores que proyectan una mirada regresiva muy potente sobre lo que es el islam. Trató entonces de hallar un espacio de libertad desde donde poder debatir cualquier cosa, el derecho a réplica, tratándose como se trataba de una comunidad virtual abierta a cualquier propuesta, desde una actitud constructiva que trascendía las fronteras. Resultaba muy novedoso poder debatir con gente que ni siquiera estaba en España, teniendo en cuenta el profundo impacto que *Webislam* tenía y tiene en toda Latinoamérica, donde sigue siendo el gran referente, el primer portal islámico de habla hispana.

Entonces se conocía a Junta Islámica gracias a *Webislam* que era su tarjeta de visita, su ventana abierta al mundo. Rememorando aquella etapa, Natalia Andújar recuerda, sobre todo, la polémica y la crítica:

94. ROMERO ARIAS, Mariam Isabel. *Entrevista a Natalia Andújar para la memoria de J.I.* Córdoba 2014

"Con los años he podido comprobar que, en un medio de debate, siempre ha habido y habrá polémica, distintos puntos de vista, distintas corrientes, distintas trayectorias personales, pero al final, en los momentos críticos, toda la comunidad musulmana ha reconocido la labor de Junta Islámica, más allá de los grandes titulares polémicos. Quien ha acabado en última instancia dejándose la piel en ello, defendiendo los derechos de los musulmanes, ha sido Junta Islámica, empezando por el Acuerdo de Cooperación y terminando con toda una serie de reivindicaciones a través de Webislam, emitiendo comunicados, mediante desplazamientos personales para ir a ver casos de personas que habían tenido alguna dificultad, en unos momentos en los que no había ninguna fiscalía de delitos contra el odio, etc. supliendo algo que el Estado no hacía. Esa labor de activismo indica que no solamente nos hemos dedicado a recuperar la dimensión universal del legado histórico andalusí, sino que lo hemos actualizado dándole un enfoque que responde a las necesidades actuales. Esa para mi ha sido la gran aportación de Junta Islámica." [95]

A decir de la propia Andújar, desde la distancia, desde sus primeras experiencias con la Asociación *Insha Allah,* Junta islámica ha sido un foco

95. ROMERO ARIAS, Mariam Isabel. *Entrevista a Natalia Andújar para la memoria de J.I.* Córdoba 2014

de inspiración para otras zonas, para otros lugares de España y del mundo, que ha ayudado a retomar ese liderazgo de pensamiento que ha sido un claro referente:

"Cuando yo llegué a Córdoba, muchos años después, no llegué a una tierra extraña, así como cuando llegas a otros lugares y ves que no eres de allí... no sé decirlo con palabras, pero es algo que tu cuerpo lo siente, los olores, la luz, los colores, la música... está todo impregnado. Es como si de repente, llegases a una nueva casa y sintieses que has estado allí desde siempre, que lo tienes incorporado en el cuerpo y no sabes por qué, no sabes si es por la orientación, la altura de las paredes, y dices 'esta es mi casa, mi cuerpo me dice que yo aquí me siento a gusto'. Fue como retomar ese hilo que se nos cortó por cuestiones políticas, históricas ,y que hemos retomado y le hemos dado continuidad. Yo creo que ese referente siempre está ahí, esa dimensión universalista del islam no historicista, no de una fecha y unos territorios... Se sale un poco de ese callejón sin salida que hoy nos proponen los nacionalismos y se trasciende, porque al final el núcleo de todo esto es la persona, el ser humano. De hecho, yo no creo en las fronteras y tal vez por ello empaticé tanto con los planteamientos de Junta Islámica." [96]

96. ROMERO ARIAS, Mariam Isabel. *Entrevista a Natalia Andújar para la memoria de J.I.* Córdoba 2014

La labor de Junta Islámica no se ha limitado a elaborar una producción intelectual y a difundir a nivel teórico los diferentes ámbitos del pensamiento islámico contemporáneo, sino que ha sido el propio medio *on line,* concebido como una comunidad virtual, el que ha hecho posible que las fronteras, que supuestamente separan al intelectual del activista, terminaran borrándose. La teoría producida se ha construido en diálogo permanente con los actores sociales, con los y las musulmanas, y con los y las no musulmanas. Así, el nuevo intelectual musulmán ha dejado de ser alguien inalcanzable, desconectado de la realidad que analiza, para ponerse al servicio de una comunidad necesitada de respuestas ante los nuevos retos de los musulmanes en el siglo XXI.

En ese sentido, las distintas labores de asesoramiento y consultoría se han ido incrementando a lo largo de los años. Se han atendido cientos de consultas de periodistas, estudiantes, particulares, administraciones, etc. sobre temas relacionados, entre otros, con la familia —divorcio, matrimonios mixtos, custodia de los hijos, herencia, etc.—, con los derechos emanados del Acuerdo de Cooperación, con quejas sobre el no cumplimiento de los mismos, referencias bibliográficas, estudios sobre los musulmanes españoles y un largo etcétera. Se han concedido infinidad de entrevistas a diferentes medios de comunicación, de prensa, radio y televisión, nacionales e internacionales. Con la proliferación de las redes sociales, el escenario del debate se ha dinamizado y ha trascendido en gran medida las fronteras de las que hablábamos, no solo geográficas, sino temporales y conceptuales.

El período de *Webislam* que coincide con la incorporación de Natalia Andújar trajo sobre todo frescura, una bocanada de aire fresco. Su llegada a la dirección de *Webislam* marcó una diferencia porque hasta ese momento había predominado una visión tal vez demasiado política, un peso muy fuerte del día a día de la realidad política, que era apasionante, pero que quizás también empezó a reequilibrarse con la espiritualidad, aunque hemos de tener en cuenta que aquellos años estuvieron marcados por el afloramiento de una mundialización que mostraba ya tintes claramente totalitarios, sesgos que, inevitablemente, tenían un reflejo en *Webislam* dado que la política había tenido tradicionalmente un gran peso específico.

Para compensar ese predominio de la masa informativa política, que parecía inevitable dada la inercia de la publicación, Natalia Andújar recuperaba cosas que ya se estaban haciendo, dando prioridad a la información sobre las actividades de Junta Islamica, por ejemplo, en la cuestión de género, dando un protagonismo creciente a la mujer dentro del portal, equilibrando la balanza de las imágenes hombre/mujer, etc. *“Cuando entras en una web y solo ves noticias con imágenes de hombres, no puede ser, porque* no es

el reflejo de la realidad. Es un montaje, una construcción que redunda en reforzar el patriarcado."

Natalia siempre intentó tener esa sensibilidad, haciendo que apareciesen aportaciones de mujeres o temas relacionados con las mujeres. Ella misma reconoció en algún momento que ejerció una suerte de discriminación positiva de las noticias porque consideraba que, aunque no fuesen un reflejo exacto de la realidad, era necesario contrarrestar la imagen negativa que se tenía del islam. Puso un especial énfasis en recuperar todas aquellas noticias positivas que eran invisibles en la mayoría de los medios de comunicación: un premio otorgado a una científica musulmana, un musulmán que había liderado un proyecto y había sido premiado, cosas que en los medios al uso no eran noticia porque no tenían los ingredientes de sexo o violencia a los que, por desgracia, estamos tan acostumbrados. Tuvo claro que había que enfatizar todos esos aspectos positivos dándoles un mayor protagonismo en las portadas, de manera que los lectores se diesen cuenta de que toda esa parte de la información estaba siendo ninguneada, invisibilizada por los grandes medios de comunicación.

Otro punto también muy importante de su dirección es que dio una mayor prioridad a las colaboraciones y a los textos producidos por los propios miembros de Junta Islámica, puesto que es nuestro medio. Esa producción propia —que

hoy ha descendido por la propia dinámica de la organización y que trata de restablecerse en cierta manera— tuvo en ese momento un gran peso y por esta razón *Webislam* era menos un *collage* de distintas noticias que aparecían en otros medios.

La publicación mantuvo su apuesta por la laicidad, por la visión global del ser humano que tiene el islam y por la sensibilidad hacia cualquier injusticia cometida contra cualquier ser humano, reivindicando el derecho de las minorías religiosas, étnicas, etc. Esas fueron las directrices esenciales que definieron el trabajo de Natalia Andújar al frente de *Webislam*, una apuesta de reactualización y modificación de algunos parámetros que compartió con todo el equipo que, evidentemente, seguía trabajando en la publicación.

Su labor como directora la llevó a cabo desde París. En un momento dado de ese proceso decidió venir a España, a Almodóvar del Río, a convivir directamente con los miembros de Junta Islámica, y acabó dando el salto que la hizo cambiar de residencia e instalarse en Córdoba:

"Llevaba diez años en Francia y, de hecho, además de en Webislam estaba también trabajando en el ámbito de la formación, primero con la UNED y luego con la Camilo José Cela, durante siete promociones de personas que se matricularon en los cursos que organizamos sobre Cultura y Religión Islámicas, que tuvieron un gran impacto,

un gran éxito, una gran acogida. Fui jefa de estudios de este curso y también profesora de un módulo, en concreto un módulo que tenía más que ver con lo que ya estaba haciendo en Webislam, 'Islam y democracia'.

Llegó un momento en que mi implicación activista invadió mi parte profesional. Es decir que mi cabeza, mi corazón y todo mi ser estaba más volcado en la parte activista que en mi profesión, pues de hecho soy profesora de bachillerato de lengua castellana. Lo otro era para subsistir pero lo que realmente a mí me tiraba era todo esto que ya estaba haciendo, que no era mi trabajo profesional y lo hacía en mis ratos libres. Yo era funcionaria y en ese sentido lo tenía todo asegurado. Me dije que no me podía morir sin hacer lo que me llamaba. En un momento dado surgió la posibilidad de dar forma a un proyecto educativo, porque hacía falta formar a la gente, acercar el islam a toda la sociedad, tanto a musulmanes como a no musulmanes, a los niños, sacar también el islam de la enseñanza como una especie de catequesis y aportar toda esa visión y volcar todos esos contenidos en el ámbito académico. Se pensó en mí por mi trayectoria profesional y me tiré de cabeza encantada de poder trabajar en este ámbito." [97]

97. ROMERO ARIAS, Mariam Isabel. *Entrevista a Natalia Andújar para la memoria de J.I.* Córdoba 2014

Natalia Andújar desembarcó en Córdoba en un momento difícil, muy duro. No eran los tiempos del comienzo, del entusiasmo por construir un proyecto como el de Junta Islámica, no eran tampoco los tiempos de los encuentros compartidos, de los grandes eventos. Acababa de morir Mansur Escudero, que Allah le haya perdonado y acogido en Su misericordia, y la comunidad estaba viviendo un profundo momento de duelo. Natalia llegó en un momento de tristeza, en un contexto en el que las bases, los pilares de Junta Islámica se estaban tambaleando.

En las comunidades en las que hay un liderazgo muy consolidado y carismático, como era el caso de Junta islámica con Mansur Escudero, evidentemente hay que saber vivir ese duelo y esa transición, ir preparando el cambio para poder asegurar que un trabajo de tantos años, que ha implicado a tanta gente, no se acabe así como así. De una manera u otra, inevitablemente, a cualquier comunidad le llega el momento del cambio, y va a tener que vivir una transición, un recambio generacional que comporta necesariamente un cambio de visión e incluso de implicación.

El ámbito educativo

Como lógico corolario de todo este proceso de descubrimiento, información, conocimiento y comunicación de una forma de vivir, Junta Islámica ha sido muy consciente de que, junto a la labor analítica e informativa, uno de los ámbitos de trabajo donde es más urgente la colaboración institucional es el educativo. Los estereotipos e ideas interesadas contra el islam y los musulmanes han configurado tanto los medios de comunicación como los libros de texto escolares y los lenguajes, tanto los cotidianos como los oficiales.

En un marco de colaboración e intercambio, los musulmanes podemos expresar nuestros puntos de vista en nuestra propia lengua, no sólo sobre nuestra condición y sobre nuestra historia sino, lo que es aún más importante, acerca de las cuestiones que hoy preocupan al ser humano de cualquier cultura y lugar: la salud, el medioambiente, las relaciones humanas, la justicia social, la ciencia y la tecnología, etc.

Esta posibilidad de intercambio y colaboración implica necesariamente un enriquecimiento cultural e identitario que es lo que más necesita la sociedad contemporánea global para reequilibrarse mediante una experiencia actualizada, plural e intercultural de sus valores.

La conciencia del enorme potencial transformador, a corto y largo plazo, de la educación ha hecho que Junta Islámica apoyara —casi constantemente a lo largo de toda su andadura— una colaboración entre las instituciones públicas y las instituciones islámicas españolas.

En 1992 se firmó el Acuerdo de Cooperación entre el Estado español y la Comisión Islámica de España. El artículo 10 del mismo recoge el derecho de los musulmanes a recibir enseñanza religiosa islámica en los centros docentes públicos y en los privados concertados.

Tres años después se firmó un convenio que regulaba la impartición del islam en la escuela pública española. Ya en aquella etapa, Junta Islámica, a través de su liderazgo en la FEERI, manifestó su voluntad de que la oferta de enseñanza del islam alcanzase también a los alumnos que, sin ser musulmanes, pudieran estar interesados en el tema. Ese fue uno de los ejes fundamentales. Se presentaron dos Currículos al Ministerio de Educación, uno por cada Federación, y después se logró elaborar uno de consenso para su publicación en el Boletín Oficial del Estado.

Junta Islámica advirtió entonces que el Currículo era sólo una orientación para los profesores, que eran los que, en definitiva, habrían de establecer los contenidos de la enseñanza con arreglo a dicha orientación y teniendo en cuenta

la composición y circunstancias del aula. Se presentaron dos Currículos porque, en efecto, en el seno de la Comisión Islámica de España, había entonces dos sensibilidades, dos concepciones distintas y complementarias.

El Currículo de la FEERI proponía un marco de enseñanza abierto, accesible para todos, musulmanes y no musulmanes, destacándose los aspectos culturales, la historia del islam, y todos aquellos temas que invitan a un acercamiento al islam con simpatía y que no producen desaliento debido a un método de enseñanza inadecuado. Según expresaba Mansur Escudero en el número 3 de *Verde Islam*, tras la firma del convenio:

"A partir de ahora los padres tienen la ocasión de que sus hijos conozcan el islam, considerado hoy de notorio arraigo en España, tras haber sido proscrito durante siglos. El islam es parte constitutiva de la identidad española y es tal su grandeza y tan decisivo su influjo en nuestra historia que, con toda seguridad, la asignatura llegará a ser apreciada por muchos que, de una u otra forma, reconocen y valoran esta influencia. Conocer el islam es, para un español, conocerse un poco más a sí mismo" [98].

98. CDPI. *Tras la firma del convenio*. Verde Islam 3. http://www.webislam.com/?idt=3697

Pedagogía de la lengua y de la cultura fue un magnífico ensayo de Bárbara Herrero Muñoz-Cobo y Uzmán El Azami que tuvo una especial incidencia en el discurso de Junta Islámica y que *Verde Islam* publicó en su número 4, en el año 96. En las experiencias descritas en este estudio, se demuestra claramente que integrar no significa necesariamente asimilar:

"Integración es a interculturalidad, a conocimiento y a respeto del propio origen, lo que asimilación es a alienación y desprecio de lo propio. Esta segunda opción, aparentemente más fácil para la cultura de acogida, ha resultado ser, sin embargo, la más desaconsejable a la larga, pues anula en el educando la posibilidad de enriquecerse, de ampliar horizontes y autoconocerse. En el caso concreto de la comunidad marroquí en Almería, este autoconocimiento es, si cabe, aún más real pues no hablamos de 'el otro', sino que los magrebíes son, en términos históricos, parientes cercanos" [99].

A pesar de que el derecho a recibir enseñanza religiosa islámica está contemplado en el Acuerdo de Cooperación antes citado, la situación actual no es satisfactoria ya que, como apunta Natalia Andújar:

99. HERRERO MUÑOZ-COBO, Bárbara y EL AZAMI, Uzmán. *Pedagogía de la Lengua y de la Cultura.* Verde Islam 4. http://www.webislam.com/?idt=3667

"Las comunidades autónomas en las que se ha introducido la asignatura son muy pocas (...), *en cambio en las comunidades en las que hay una mayor concentración de musulmanes todavía no se respeta este derecho a pesar de que hay una fuerte demanda"* [100].

Otras dificultades tienen que ver con la falta de materiales didácticos, con una formación insuficiente por parte del profesorado y del personal de dirección de escuelas, así como con la poca transparencia en cuanto a los criterios y procedimientos de selección del personal docente.[101]

Más de veinte años después de la firma de los Acuerdos, los musulmanes siguen sin poder ejercer sus derechos debido, principalmente, a la falta de voluntad política. En un intento por invertir esta tendencia, la Comisión Islámica de España está trabajando en la creación de distintas comisiones de trabajo, entre las que se incluye una comisión de ERI, presidida por Mbarek Demouche, presidente de la FIRM, y la comisión de Formación, presidida por Natalia Andújar, vicepresidenta de Junta Islámica.

100. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *"La enseñanza religiosa islámica en la escuela"* . Revista Bordón de Pedagogía Vol. 58 (Núm. 4-5), 2006, pp. 641-646.

101. Estas cuestiones fueron abordadas en el marco de una conferencia impartida por Natalia Andújar en el Parlamento Catalán de las Religiones de 2005, titulada *"El islam y la educación en las escuelas".* http://www.webislam.com/articulos/27718-islam_y_la_educacion_en_las_escuelas.html

Entre los proyectos y actividades de Junta Islámica la formación universitaria ha gozado siempre de una atención prioritaria, especialmente la relación entre los estamentos universitarios y académicos españoles y las instituciones educativas islámicas. En ese contexto podemos insertar la fructífera colaboración con distintas universidades, entre ellas la Universidad Nacional de Educación a Distancia (UNED) en el desarrollo de las dos primeras ediciones de los Cursos de Experto en Cultura, Civilización y Religión Islámicas, y con la Universidad Camilo José Cela en las posteriores ediciones. Este postgrado tuvo lugar entre 2005 y 2011, con un espectacular éxito en el ámbito universitario español —más de mil egresados— y fue patrocinado por la Presidencia del Gobierno de España dentro del Plan Nacional para la Alianza de Civilizaciones.[102]

Germán Ruipérez, profesor y director del Laboratorio de Ingeniería Didáctica de la UNED, asumió la dirección técnica de los cursos y Mansur Escudero se responsabilizó de los contenidos. Por su parte, Natalia Andújar, asumió la jefatura de estudios, que compatibilizó con la docencia en las distintas ediciones del curso.

102. *Postgrado en cultura y religión islámicas* (2005-2011) http://www.catedraelearning.es/islam

Mehdi Flores, Abdelmumin Aya, Bernabé López García, Antonio Manuel Rodriguez Ramos, Iván Giménez-Aybar, Fernando Bravo, José Bellver y un largo etcétera compusieron el prestigioso elenco de profesores que impartieron estos cursos.

Existía entonces y aún existe una demanda importante de este tipo de enseñanza, muy especialmente en la sociedad civil. Paradójicamente, existe en España un gran desconocimiento del islam y de los musulmanes. Germán Ruipérez explicitaba así el sentido que estas iniciativas tienen para la UNED:

"Es una obligación moral el plantear un curso de normalización dentro de este campo que, a raíz de los últimos acontecimientos, parece que se ha convertido en un tema tabú, y eso precisamente es lo que queremos combatir" [103].

Los cursos estaban dirigidos a la sociedad civil, es decir, a todos los españoles así como al público hispanohablante en general. No se requería ninguna titulación previa. La mayoría de los asistentes eran personas que tenían algún vínculo directo con el islam: mediadores interculturales, directores de recursos humanos, presidentes de ONGs, fuerzas y cuerpos de seguridad del Estado,

103. *Entrevista realizada por Tele 5, en su espacio La Mirada Crítica.* http://www.webislam.com/articulos/28022-la_formacion_es_el_instrumento_mas_importante_para_crear_un_clima_de_convivencia.html

instituciones públicas, etc. Otro grupo importante lo formaban docentes: profesores de enseñanza secundaria y de enseñanza primaria de islam en los centros que comenzaban a impartir enseñanza islámica en la Escuela Pública.

También, entre ellos, dirigentes musulmanes e *imames* que tenían un cierto contacto directo con los españoles. Los *imames* son dirigentes elegidos por la propia comunidad musulmana, no designados desde las estructuras del Estado. Por esta razón, el proyecto de colaboración entre Junta Islámica y la UNED ofrecía el curso a estos dirigentes, que así podrían profundizar en aquellos aspectos que les resultasen menos conocidos, como podía ser el ámbito legal. Hubo un módulo dirigido por el profesor Jiménez-Aybar dedicado al marco jurídico del islam en España, y también al contexto sociocultural de civilización y cultura española, que para estos imames resultó, además de interesante, muy útil.

Mientras que la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI) siempre ha abogado por la creación de una Escuela o Universidad de líderes musulmanes en España, su *alter ego*, la Unión de Comunidades Islámicas de España (UCIDE), ha optado sistemáticamente por importarlos de los centros más prestigiosos del mundo musulmán. En aquel momento, en nuestro país, sólo entre el 10% y el 20% de los *imames* eran españoles. Los cursos pretendían equilibrar lo más posible esta tendencia.

"Preferimos que sean españoles o gente que, por el tiempo que lleva en España, conozca perfectamente la cultura en que se va a mover, sean respetuosos con la Constitución y contextualicen el islam dentro de la sociedad en la que vivimos" [104], dijo en numerosas ocasiones Mansur Escudero. Lo cual implica el claro propósito implícito de erradicar cualquier tipo de fundamentalismo.

Estos cursos se impartieron con un gran éxito de participación y vinieron a corroborar la creciente demanda de información sobre el islam y los musulmanes en la sociedad española contemporánea. Esta iniciativa, inédita en el panorama educacional español, ha producido hasta ahora unos resultados óptimos, según reconocen las propias instituciones académicas implicadas y el propio alumnado.

Con respecto al tema educativo, Amina Teslima, en un artículo en el último número de *Verde Islam*, subrayaba lo siguiente:

"...una educación genuinamente plural, democrática, en la que se aprecien las diferencias culturales, religiosas, de género, de sexualidad, es el mejor antídoto contra los totalitarismos de cualquier signo. Así como vamos siendo conscientes de más áreas en que debemos ejercer nuestras libertades y establecer como derecho el acceso a la práctica de estas libertades, así también tenemos que hacer el recorrido del genuino pluralismo.

Este pluralismo debe necesariamente incluir el conocimiento, acercamiento y aceptación de lo que se nos puede presentar como diferente a lo dominante, sea en lo cultural, en lo político, en lo religioso, en lo sexual, o en cualquier otro tema. Creo que es una tarea que imponen los tiempos: capacitarnos para el ejercicio del pluralismo." [105].

104. *Arranca el primer curso universitario para la formación de imames en España*. Webislam. http://www.webislam.com/noticias/44460-arran-ca_el_primer_curso_universitario_para_la_formacion_de_imames_en_espana.html

Educaislam y la diversificación de la enseñanza

Todas estas experiencias educativas hicieron que Junta Islámica se plantease poner en marcha una plataforma educativa propia, en colaboración con otras instituciones educativas. Natalia Andújar, profesional de la docencia que se hallaba entonces en París, decidió trasladarse a Córdoba para poner en marcha el proyecto *Educaislam* [106], un centro de formación *on line* que oferta una diversidad de actividades formativas sobre distintos aspectos del islam.

105. TESLIMA, Sheija Amina. *El espacio laico*. Verde Islam 20. http://www.webislam.com/?idt=3452

106. *Educaislam.* http://www.educaislam.com/

Desde hacía varios años, Junta Islámica venía desempeñando labores formativas tales como el diseño e impartición de Cursos sobre Cultura y Religión Islámicas en universidades españolas, la participación en múltiples conferencias y talleres, el asesoramiento a profesionales y a diferentes administraciones públicas, debido al crecimiento de la demanda por parte de un amplio sector de la población. Gracias a estas iniciativas, pudo constatar la necesidad de reunir a un grupo de profesionales en torno a un proyecto educativo sólido que permitiera aunar esfuerzos en la mejora del conocimiento del islam, contribuyendo de esta manera a una mejor convivencia intercultural.

Educaislam es un centro de formación dedicado a la enseñanza y el aprendizaje del islam en sus diferentes dimensiones —cultural, política, económica, religiosa, etc.—. Va dirigido a un público amplio: musulmanes y no musulmanes, licenciados y estudiantes universitarios, así como personal de empresas y administraciones.

El centro de formación está compuesto por profesores, intelectuales y activistas de prestigio nacional e internacional entre los que destacan Juan José Tamayo, Asma Lamrabet, Dolors Bramon, José Bellver, Halil Bárcena, Brigitte Vasallo, etc. Entre sus objetivos figuran: Aportar una serie de conocimientos teórico-prácticos sobre el islam y los musulmanes, potenciar el empoderamiento y el liderazgo, especialmente de

las musulmanas y la juventud, combatir la islamofobia, facilitar la intermediación entre las administraciones y las comunidades musulmanas y fomentar el acceso a una ocupación o promoción en el trabajo.

Educaislam trabaja principalmente sobre las siguientes líneas de formación: pensamiento islámico, género e interculturalidad y además cuenta con la Escuela Halal [106], especializada en sensibilizar, difundir y formar sobre el concepto "*halal*", aquello que es considerado para los musulmanes *"sano y saludable".*

Educaislam, a través de la Escuela Halal, es además miembro del Comité Técnico de Normalización 308 de AENOR (Asociación Española de Normalización y Certificación), en el que un grupo de expertos trabaja en el diseño de una norma común (nacional y europea) para los productos y servicios *halal*.

La Escuela Halal está dirigida por Hanif Escudero, actual Secretario General de Junta Islámica. Entre sus objetivos destacan *"la promoción y difusión de un estilo de vida halal global, asociado a valores tales como la alimentación saludable, el comercio justo, la protección del medio ambiente, la economía sostenible, la ética o la calidad"* [107]. Desde

107. Web oficial http://www.escuelahalal.com

la Escuela se aboga por una formación de calidad, que redunde en una mejora de la comprensión del valor del conocimiento intercultural.

La Escuela cuenta, además, con una bolsa de empleo; incorpora a su base de datos al alumnado que ha superado satisfactoriamente las distintas formaciones, y las empresas que lo deseen pueden utilizar este servicio para buscar candidatos que cumplan los requisitos del puesto vacante.

Desde su creación, la Escuela ha ofrecido un amplio abanico de cursos y actividades formativas dirigido tanto al ámbito académico como al empresarial y al comunitario: Curso de Técnico en Producción de Alimentos Halal (la próxima edición será un Curso de Especialista Universitario), Curso de Turismo Halal, jornadas técnicas y seminarios en colaboración con distintas universidades. Se ha colaborado igualmente en varios libros colectivos sobre el turismo *halal* [108] y las finanzas islámicas, que se publicarán próximamente.

En lo relativo a otros desarrollos de *Educaislam*, en el Área de Género, se llevan organizadas tres ediciones del curso *Feminismo Islámico: igualdad de género en el islam*, cuyo objetivo es *"dar a conocer las contribuciones de las feministas musulmanas al pensamiento islámico contemporáneo y que*

108. DE LA ORDEN, M. C.; SÁNCHEZ, P. y BERNAL, P. (Coords.) *Turismo halal en España.* (Madrid, OMM Ed., 2004).

el alumnado incorpore los postulados del feminismo islámico en la práctica individual y colectiva cotidiana. Asimismo, se intentan aportar las herramientas necesarias para desmontar los estereotipos de género en el islam" [109]. El curso ha tenido una gran acogida entre activistas, musulmanas y no musulmanas, y el profesorado universitario, los cuales han compartido un espacio de debate en el que se ha elaborado una serie de propuestas para el empoderamiento de las musulmanas.

En el área de islam, se han organizado dos cursos, uno sobre *Islam: profundidad y belleza* (febrero-mayo de 2013) y otro curso denominado *Introducción al islam: cultura, espiritualidad y política* (octubre 2012-febrero 2013). A José Bellver, director del curso *Islam: Profundidad y belleza*, *"le gusta pensar en el proceso de conocimiento como un co-nacimiento y la imagen que me sugiere es la del crecimiento de un árbol. Si plantamos una hoja, un epifenómeno, no crecerá en nosotros la comprensión de esa realidad, no obtendremos conocimiento; quizá sí información, pero no conocimiento. En cambio, si comprendemos lo fundamental, esta semilla puede alumbrar un árbol en el que las hojas, los epifenómenos, cobran sentido"* [110].

109. *II Curso a distancia "Feminismo islámico: Igualdad de género en el islam". Entrevista a Natalia Andújar*. Webislam

110. *"Dios es bello y ama la belleza".* Entrevista a José Bellver. Webislam.

En el Área de Interculturalidad, se han diseñado cursos novedosos en cuanto a la manera de abordar el estudio del islam, que han contribuido a deconstruir los estereotipos y, al mismo tiempo, a luchar contra la islamofobia. Se trata del *Curso Músicas del mundo árabe* (noviembre-diciembre de 2012) y un ciclo de *Talleres sobre Músicas del islam* (enero-febrero de 2013).

Tal y como afirma Brigitte Vasallo, directora de los cursos del área de interculturalidad, *"la música es la herramienta perfecta para tender puentes* (...). *En el curso trabajamos la música sabiendo que el trabajo de base que estamos haciendo es este: el del descentramiento"*.[111]

Próximamente se ofertará un curso sobre *"Islam, alteridad, y colonialismo"*, en el que se ofrecerá una serie de recursos para tener una visión inclusiva hacia los colectivos musulmanes.

A lo largo de estos años *Educaislam* ha estado trabajando con distintas entidades educativas con las que se han firmado convenios de colaboración que permiten formalizar relaciones y alianzas y que han posibilitado la realización de múltiples actividades. En el ámbito universitario, se

111. *"La música es la herramienta perfecta para tender puentes". Entrevista a Brigitte Vasallo.* Webislam

http://www.webislam.com/articulos/79085-la_musica_es_la_herramienta_perfecta_para_tender_puentes.html

cuenta con la colaboración de la Universidad de Córdoba, la Universidad Carlos III de Madrid, la Universidad Rey Juan Carlos y la Universidad de la Mística Carmelitana, en Ávila, con la que se ha puesto en marcha la primera cátedra islamo-cristiana de España, denominada Cátedra Ibn 'Arabi. Asimismo se han firmado convenios con centros de formación como AICOR, el Instituto Alcántara y la Escuela de Hostelería de Córdoba.

La apuesta por el trabajo interdisciplinar e inclusivo ha llevado a Junta Islámica y a sus distintos desarrollos, a ampliar la visión, a desmontar la idea según la cual la religión se circunscribe a la privacidad de cada ciudadano. No se trata de un simple discurso teórico sino que estas cuestiones se abordan desde una postura proactiva y creativa, en constante apertura y evolución, con un anclaje evidente en el plano social y espiritual.

Viaje educativo a Maatamaulana

En el verano de 2006 tuvo lugar un fructífero intercambio entre Junta Islámica y la Comunidad Educativa de Maatamaulana, en Mauritania, cercana a la capital Nuakchot, un proyecto que lleva funcionando más de medio siglo. Nuestros queridos hermanos Abdelnasser Rivera Vargas y Saleh Paladini, que Allah les haya perdonado y acogido en Su Rahma, habían conocido tiempo atrás al *sheij* Abdullah al Hayy Al Misri, que dirigía y aún dirige ese bello proyecto educativo en medio del desierto, quien les invitó a que un grupo de jóvenes españoles visitasen su comunidad.

Muchos de los jóvenes de Junta Islámica viajaron ese verano hasta aquellos remotos lugares en donde la principal actividad es la educativa. Cientos de jóvenes de diferentes lugares de África llegan hasta allí para aprender Cultura General, Ciencias del islam y diversos oficios.

Sheij Al Misri participó posteriormente como ponente en en el *Seminario Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz,* celebrado en Córdoba en 2008, donde expuso las experiencias de la Comunidad educativa de Maatamaulana.

Entre sus reflexiones destacó el hecho de que *"Los profetas y mensajeros de Dios, la paz sea con ellos, han tenido, entre sus misiones fundamentales, instruir a lo seres humanos sobre las mejores formas de vidas y de relación interpersonal"*

[...]

"El mayor desafío a que nos enfrentamos ahora es adaptar los contenidos pedagógicos a las necesidades del mundo contemporáneo"

[...]

"Nuestros hijos necesitan una formación constante y debemos satisfacer sus necesidades particulares. No debemos aplicar ciegamente con ellos una recaptación del modelo educativo que nos han inculcado a nosotros sino atender a su realidad específica, a los desafíos a los que se van a enfrentar en el futuro."

[...]

"Todos los medios tecnológicos son herramientas de ayuda. Pueden utilizarse tanto para hacer el bien como para hacer daño..."

Nuestros hijos e hijas pudieron beneficiarse de una experiencia realmente transformante, no sólo por la experiencia intercultural en sí, sino también por la naturaleza de los contenidos que en Maatamaulana se imparten.

IV. La actividad mediadora en el contexto de la estrategia del choque de civilizaciones

La construcción ideológica y el impacto mediático del 11 de septiembre

Hemos de tener en cuenta que ya a finales del siglo pasado comenzaban a difundirse en los medios de comunicación de masas las tesis y análisis de Huntington y Fukuyama. El primero, discípulo de Bernard Lewis, el orientalista islamófobo que ha diseñado la política neoconservadora americana en Oriente Medio desde los años ochenta. El segundo, un adalid del pensamiento posmoderno. Entre ambos tejieron un cúmulo de predicciones que hacían presagiar un duro desenlace geopolítico con relación a la convivencia intercultural global.

Choque de civilizaciones y Fin de la Historia eran los contenidos esenciales de sus respectivos discursos. Proponían el binomio islam/occidente como si ambos polos fuesen dialécticamente homologables cuando en realidad estaban desviando la atención del binomio real expresado en la creciente desigualdad socioeconómica entre ricos y pobres intensificada por el neoliberalismo triunfante tras la dilatada etapa de la Guerra Fría.

En el CDPI se reflexionaba constantemente sobre esta creación conceptual, sobre la necesidad recurrente que tienen los sistemas de proveerse de enemigos convincentes como modo de legitimar ante la ciudadanía sus acciones autoritarias y bélicas. Comenzamos así a advertir, como ya nos habían sugerido las lecturas de Edward Said, el proceso mediante el cual las comunidades históricas de los musulmanes sufren una colonización ideológica y conceptual que da lugar a actitudes regresivas, dogmáticas y fundamentalistas, muy alejadas del talante islámico tradicional.

Con esta conciencia fuimos poco a poco esbozando las líneas maestras de una hermenéutica (*Ta'awil al Qur'án*) que nos ha permitido acceder a una lectura contemporánea del Corán, a una reconducción del mensaje a sus significados primarios, fluyentes y actuales.

En ese contexto de confrontación ideológica llegamos al fatídico 11 de septiembre de 2001, fecha que

para muchos constituye un hito o marca imaginaria que señala un '*antes*' y un '*después*'. Millones de espectadores de la aldea global se quedaron entonces atónitos y sobrecogidos ante la repetición incesante de una imagen que ponía en peligro su sentido de la realidad [112]. Esa imagen nos mostraba, por un lado, el error calculado de Francis Fukuyama, que había preconizado el fin de la historia, y por otro el aparente triunfo de las tesis de Huntington, el enfrentamiento inevitable entre un mundo rico y civilizador y otros mundos arcaicos y retrógrados que se empeñaban en oponerse al progreso. El megaatentado de las Torres Gemelas señalaba al islam y a los musulmanes como el verdadero y principal obstáculo, por su naturaleza violenta y su incompatibilidad con la democracia y las libertades, para una globalización pacífica.

Desde aquel aciago día la inteligencia neoconservadora intensificó sus esfuerzos en aras de construir una imagen religiosa del fenómeno terrorista, como una manera de deslegitimar y desactivar cualquier pretensión, por parte de los musulmanes, de proponer un modelo o visión alternativos a la mundialización neoliberal o de esgrimir su derecho a vivir según sus convicciones.

112. DUCROT, Víctor Ego. *Estalló la Primera Guerra Global Entre las Corporaciones Financieras.* Verde Islam 17. Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/25744-estallo_la_primera_guerra_global_entre_las_corporaciones_financieras.html

En los documentales que emitían las grandes cadenas televisivas sobre Osama Bin Laden, éste aparecía siempre investido de un aura mesiánica, capaz de conmover a las almas de los fanáticos, con la legitimidad necesaria para llamar a la guerra a todo el mundo musulmán, ser reconocido como un líder religioso global y arrastrar a millones de seres humanos a un seguro holocausto.

En la mentalidad neoconservadora, existía la necesidad de acabar con el islam porque aparecía como el último baluarte de oposición significativa a su proyecto globalizador totalitario. Era, por tanto necesario denigrarlo, ensuciarlo y hacerlo irreconocible, utilizando métodos realmente nefastos e hipócritas.

Con este escenario escatológico se trataba de legitimar una cultura de la guerra en nombre de la civilización y frente a la barbarie. Se había estado trabajando intensamente, durante las últimas décadas, para condicionar a los ciudadanos occidentales a que relacionasen naturalmente al islam con el peligro, con el terror y con la muerte. Se estaba definiendo así a un enemigo que podía estar en todos sitios, una amenaza que latía en los suburbios de las grandes ciudades occidentales, un enemigo que venía como anillo al dedo para justificar de forma rotunda la propuesta de un estado policial global a la manera de Orwell o de Huxley.

Ese estado policial era el que necesitaba el proyectado nuevo orden mundial (NOM) para llevar a

cabo la expoliación definitiva de los recursos aún disponibles y el control de los mercados planetarios. El atentado de Nueva York fue su detonante y las guerras de Afganistán e Irak sólo algunas de sus nefastas consecuencias.

El hito estratégico que implicaba el macroatentado no nos sorprendió demasiado, máxime si tenemos en cuenta el trabajo analítico que desde el CDPI habíamos venido haciendo durante los años precedentes. Dentro del sentimiento de rechazo y desolación que nos embargaba, estábamos convencidos, al menos algunos miembros del CDPI, de la planificación de aquel hecho terrorista como un autoatentado. Al día siguiente, comenzamos una labor de investigación y difusión de estas tesis que, entonces, no hallaron mucho eco, dado el clima de miedo y estupor que aquellos hechos terroristas habían provocado en todo el mundo.

Abdennur Prado reflexionaba así, pocos días después:

"Esas muertes nos hacen ser más conscientes de la necesidad de un cambio profundo en el modelo de relación intercultural, legitimado y establecido en nombre de la 'Razón moderna' y de ciertos planteamientos etnocentristas, que hasta hoy condicionan esa relación convivencial. El modo de civilización que proponen los poderes militar y financiero es una globalización forzosa en la que los pueblos y las culturas han de renunciar súbitamente a su identidad, a su memoria, a su manera de vivir. Es un modelo del que, prácticamente, desaparecen la diplomacia e incluso la política, un modelo que no negocia, que ofrece un premio por la captura y muerte del trofeo, que quiere certificar el fin de la historia y de la justicia humanas." [113].

España seguía bajo el gobierno del Partido Popular liderado entonces por José María Aznar. Esta formación política pronto nos mostró, sin ningún pudor, las fórmulas de gobierno típicas de la derecha más autoritaria: la censura informativa, el fortalecimiento policial y militar y el desprecio hacia el clamor de la mayoría. Los sucesos xenófobos de El Ejido [114], en Almería, mostraron el rostro intransigente de un gobierno que no supo resolver de manera sensata los problemas que hoy se le plantean a todas las sociedades que sufren la imposición de la mundialización neoliberal. No supieron, o no quisieron, articular el pluralismo político ni el cultural y, aún menos, el ideológico y religioso.

---

113. *Editorial Verde Islam 17*. Webislam.
http://www.webislam.com/biblioteca/59340-verde_islam_17.html

114. MARTÍN MUÑOZ, Gema. *El Ejido o el fracaso de una política.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/41463-el_ejido_o_el_fracaso_de_una_politica.html

La sociedad española, el islam y el fenómeno terrorista

En ese contexto sociopolítico e institucional llegamos ahora a un momento también muy crudo y más cercano en el tiempo. El 11 de marzo de 2004 la sociedad española se sintió conmovida y horrorizada ante la barbarie de los atentados de la Estación de Atocha.

De nuevo el fantasma de la confrontación planeaba como un ave carroñera sobre todos nosotros. Y cuando decimos '*nosotros*' no nos referimos sólo a los musulmanes, sino a la inmensa y diversa mayoría de los ciudadanos del Estado español que convivimos en este Estado de derecho. Es importante ese '*nosotros*' que algunos fanáticos no aceptan ni comprenden. El riesgo de una fractura social en nuestro país parecía bastante probable.

Sin embargo, la reacción mayoritaria de la sociedad española ante la masacre de Madrid tuvo importantes repercusiones a diferentes niveles. El cambio de gobierno tras las elecciones del 14 de marzo supuso un giro apreciable, al menos en lo que se refiere a la interlocución y al modelo de Estado, una inflexión que tuvo ciertos efectos saludables en la convivencia y en el imaginario ciudadanos.

La política del nuevo gobierno socialista y la propuesta del presidente Rodríguez Zapatero de abrir un espacio al diálogo y la alianza de civilizaciones truncaron, por el momento, la expectativa de los neoconservadores de instaurar también en nuestro país un pensamiento y un discurso únicos y globales, sin contestación ni disidencia. La retirada de las tropas españolas que estaban destinadas en Irak fue un hecho determinante que abrió nuevas expectativas a la paz global, aunque tuvo sus repercusiones en la relación bilateral con el Imperio, dado que disgustó profundamente a los *neocon* norteamericanos.

La respuesta de la sociedad española ante el terrorismo fue ejemplar y ejemplarizante, por no haber sucumbido al terror, a la xenofobia y a la confrontación. Junto a la imposición de un imaginario bélico e inevitable se abrió de nuevo la posibilidad del pensamiento y el diálogo. Frente a la narración de los poderes fácticos se alzó la conciencia de los pueblos. Siempre ha sucedido así y siempre sucede de manera inédita, revolucionaria e inesperada.

Pero la ideología neoconservadora alcanzó también a muchos países de mayoría musulmana, donde las contrafiguras ejercieron diferentes formas de dominio sobre las conciencias de los ciudadanos o de los súbditos, según fuese el caso. El mito de Bin Laden como libertador de los musulmanes, como héroe capaz de hacer frente a la maquinaria imperial de los nuevos *frany* [115], re-

115. *Frany* es la transcripción de una palabra árabe que surgió en Oriente Medio durante las Cruzadas y se usaba para designar a los pueblos francos y, por extensión, a todas las huestes cristianas. Es un término que se ha conservado en el habla popular y en la literatura árabe.

presentados en la narración por Bush y sus adláteres, supuso todo un despropósito y un anacronismo, una condena aún mayor a todos estos pueblos a la barbarie y al atraso socioeconómico, como ha podido comprobarse posteriormente.

Muchas veces hemos reflexionado en el CDPI sobre la construcción mediática de Bin Laden y Al Qaeda, una construcción que se ha apoyado en toda una mitología creada a partir de uno de los contenidos básicos de la tradición islámica referidos al fin de la historia: la aparición del Mahdi, un líder musulmán que, sin ser propiamente un profeta, aparecerá en un momento determinado para legislar y unificar a los musulmanes de todo el mundo [116].

Por otro lado sabíamos, porque somos musulmanes, que el islam es una forma de vida pacífica, de adecuación y sometimiento a la realidad, no una cultura política o una mera práctica religiosa [117]. También sabemos que el islam no mata inocentes, que no tortura, que el *yihad* es un esfuerzo interior de automejoramiento espiritual y que la guerra y la violencia tienen sólo un carácter defensivo. Al hilo

116. En muchos períodos de la historia del islam han existido líderes que se han autoproclamado o han sido proclamados como Al Mahdi, sobre todo en épocas de crisis y fragmentación política de las sociedades de mayoría musulmana.

117. CABRERA, Hashim. *Fanatismo y Religión. El Islam ante el Fanatismo*. Webislam.

http://www.webislam.com/?idt=3591

de esta aparente contradicción surgieron muchas e interesantes preguntas: ¿Cómo es posible que el islam apareciese ahora insistentemente como expresión de la mayor intolerancia y barbarie? ¿Quién era Bin Laden? ¿Qué es Al Qaeda? ¿Quiénes son los terroristas? ¿A qué intereses sirven? [118]

La sociedad española necesitaba información objetiva sobre estas cuestiones y, en esa coyuntura, el CDPI hizo un esfuerzo de comunicación encaminado a aclarar los aspectos más oscuros y difusos que aparecían en los grandes medios. Finalmente, Junta Islámica se decidió por realizar un pronunciamiento categórico sobre la violencia y el terrorismo.

118. CABRERA, Hashim. *Crisis de civilización y cambio de horizontes tras el fin de la historia.* Webislam. 2005.

http://www.webislam.com/biblioteca/59315-crisis_de_civilizacion_y_cambio_de_horizontes_tras_el_fin_de_la_historia.html

La *fatua* contra la violencia y el terrorismo

Un año después de los atentados de Atocha, la *fatua* [119] firmada por Mansur Escudero, como Secretario General de la Comisión Islámica de España, condenando el terrorismo y declarando no musulmanes a los terroristas, fue en gran medida consecuencia de ese intenso esfuerzo interpretativo o *iÿtihâd* que se estaba haciendo a través del portal *Webislam*.

El entonces Presidente de FEERI, Abdelkarim Carrasco, presentó un borrador redactado por la Federación, partiendo de la base de que *"el islam rechaza el terrorismo en todas sus manifestaciones, ya se trate de la muerte o daño a seres humanos inocentes o a sus propiedades"*. Además, advertía que *"el islam es la principal víctima de los atentados terroristas realizados por algunos grupos que falsamente se autodenominan islámicos.”.*

Así, la FEERI apuntaba que los atentados *"no sólo se cobran la vida de numerosos musulmanes, sino que también dañan la imagen del islam, hacen crecer los sentimientos de islamofobia y sirven a los intereses de sus enemigos"*.

119. *La Comisión Islámica de España emite una fatua condenando el terrorismo y al grupo Al Qaida*. Webislam. 2005.

http://www.webislam.com/noticias/43520-la_comision_islamica_de_espana_emite_una_fatua_condenando_el_terrorismo_y_al_gru.html

De hecho, considera que ciertos grupos autodenominados islámicos *"tratan de encubrir su extravío a través de interpretaciones falseadas y manipuladas de los textos sagrados, en un intento de ganarse apoyos entre los musulmanes o conseguir nuevos adeptos". "Este fraude tiene que ser denunciado con fuerza por los sabios y líderes islámicos de todo el mundo",* subrayaba el comunicado de la Federación.

En realidad, no era una *fatua* contra Osama Bin Laden como algunos quisieron interpretar, sino contra todos aquellos musulmanes que promueven el terror. Era una *fatua* contra el sufrimiento gratuito, un pronunciamiento contra la mentira, contra la manipulación que sin cesar se ejerce en nombre del islam y de los musulmanes y por ello hay que leerla en el contexto de una sociedad española que aún se preguntaba sobre la naturaleza de unos hechos tan horribles como los acaecidos el 11 de marzo, sobre sus causas, sobre los riesgos imprevisibles de la amenaza terrorista y sobre las consecuencias de vivir en el seno de una sociedad basada en el miedo y en la sospecha.

Pulcramente fundamentada en el Corán y la *Sunna*, entre otras afirmaciones, la *fatua* dice lo siguiente con relación al terrorismo de Al Qaeda:

“En tanto que Osama bin Laden y su organización defienden la legalidad del terrorismo y pretenden fundamentarla en el sagrado Corán y la Sunna, están cometiendo delito de istihlal y se

convierten ipso facto en apóstatas (kafir murtadd), que no deben ser considerados musulmanes ni ser tratados como tales.

Declaramos por tanto que Osama Bin Laden y su organización Al Qaida, responsable de los horrendos crímenes contra los inocentes que fueron vilmente asesinados en el atentado terrorista del 11 de marzo en Madrid, están fuera de los parámetros del islam, y lo mismo todos aquellos que esgrimen el sagrado Corán y la Sunna del Profeta para cometer actos terroristas".

Esta *fatua* de condena del terrorismo fue acogida con sorpresa y esperanza en un contexto que presagiaba el peor de los escenarios para la convivencia interreligiosa. Al principio, algunos medios islámicos la recibieron con cierta cautela por cuanto que redefinía la actitud de los musulmanes en el contexto del choque de civilizaciones, y venía a hacerlo desde los más claros principios islámicos.

Poco después fue suscrita y apoyada masivamente por musulmanes de todo el mundo, que vieron en esa declaración la expresión de su sensibilidad islámica más profunda, un poner las cosas en su debido sitio, en el lugar donde tienen sentido existencial y racional [120]. Y hay que leerla

120. PLAYÁ MASES, Josep. *Eco mundial de la condena de la Comisión Islámica de España a Bin Laden.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idn=499

en el contexto del islam en la España de hace una década, y en el de los musulmanes españoles que llevaron adelante la ardua tarea de tener que decir lo que todos querían decir y ninguno podía o no se atrevía a hacerlo. En el contexto de un islam emergente, libre de esas adherencias doctrinales y usos culturales que tantas veces devalúan su más prístina e integral experiencia.

Junta Islámica vivió intensamente ese momento por cuanto la *fatua* situaba a nuestra organización en el punto de mira de los extremistas de uno y otro lado y supo transmitir de manera fidedigna a los medios de comunicación y a la sociedad española los fundamentos y el sentido profundamente islámicos de su pronunciamiento. Esto hizo que cobrase más fuerza, entre la opinión pública, algo que nosotros sabíamos desde hacía mucho tiempo, que el conflicto que trataban de imponernos no era un choque de civilizaciones, culturas o religiones sino una confrontación entre integrismos o fanatismos de diferentes pelajes y lugares.

La *fatua* vino a confirmar también, entre otras cosas, que el islam emergente no es muy diferente en su esencia del islam comunitario y democrático de los primeros tiempos históricos, del islam tradicional. Por esa razón el discurso de Junta Islámica ha insistido tanto, en sus veinticinco años de andadura, en la relación estrecha que existe entre el islam y la democracia.

La voluntad desenmascaradora de la instrumentalización política sufrida por el islam ha sido una constante en el discurso de Junta Islámica, de la misma manera que su énfasis en la necesidad de un Estado laico surgió de esa visión abierta e intercultural que toda sociedad islámica emergente imprime en las sociedades y culturas a las que integra y alcanza.

A partir de la *fatua*, la sociedad española tuvo más oportunidades de acceder al conocimiento de los valores islámicos, de esas facetas desconocidas por haber sido tan insistentemente negadas, de esa forma de vivir que ha demostrado sobradamente a lo largo de los siglos su capacidad para promover ámbitos y lenguajes comunes, sociedades plurales y diversas, ámbitos de encuentro e interculturalidad.

En este contexto, en el del más genuino islam, habría que leer esa *fatua* que, por otra parte, para la mayoría de los musulmanes no contenía nada nuevo, sino que era más bien la expresión de una convicción profundamente arraigada en nuestras conciencias, una convicción que tiene que ver con la naturaleza integral del islam como forma de vida que responde con equidad y mesura a las necesidades y preguntas de una existencia siempre contemporánea.

Denuncia de las tesis del choque de civilizaciones y contribución a la lucha contra la islamofobia

Todo lo mencionado hasta aquí viene a corroborar la decidida apuesta de Junta Islámica a favor de una clarificación y encuentro razonable entre los diversos actores del panorama contemporáneo, en pro de la paz y la colaboración intercultural e interreligiosa. En ese sentido, hay que destacar también el análisis y la posterior denuncia que, tanto desde el CDPI y sus soportes editoriales, *Verde Islam* y *Webislam*, como en los numerosos eventos y conferencias que ha promovido y en las que ha participado, se ha venido haciendo del fenómeno de la islamofobia.

Ya en los comienzos de *Verde Islam* nos ocupamos con especial interés, como ya hemos reseñado en un apartado anterior, del fenómeno orientalista y la creación y mantenimiento de estereotipos como estrategia de dominación económica y cultural. La involución ideológica e identitaria sufrida en las sociedades occidentales a partir de la disolución del bloque soviético y el fin de la Guerra Fría, hizo que se dibujase en el horizonte del imaginario de los *media* un nuevo enemigo.

La columna vertebral de aquella nueva estrategia de dominación la constituyó la teoría del choque de civilizaciones. La definición y reforzamiento de la imagen de ese '*otro*' como enemigo violento e irracional implicó, como pudimos com-

probar reiteradamente, un aumento del miedo y del rechazo social a los musulmanes en todo el mundo. También, por supuesto, en España. Dicha estrategia de extrañamiento hizo escribir a Abdennur Coca, en su último texto, lo siguiente:

"Nosotros, los ciudadanos españoles de religión islámica no reivindicamos Al Andalus: somos Al Andalus. No reivindicamos la españolidad de nuestro proyecto: somos españoles. [...] *¿Cuáles son los fundamentos jurídicos de aquellos que se empeñan en impedir la plena libertad que proclama nuestra Constitución, los argumentos jurídicos utilizados por los que se empeñan en recortar y en detener el desarrollo del islam en España? ¿Cuáles son los fundamentos políticos? ¿Cuáles los de Seguridad Nacional?"* [121].

Como mencionábamos al principio, Bernard Lewis, el orientalista islamófobo que diseñó la política *neocon* norteamericana en Oriente Medio desde los años ochenta, ha sido el maestro de todos aquellos intelectuales dedicados a construir y revitalizar el discurso del choque de civilizaciones [122]. Este discurso ha generado un sentimiento de profundo rechazo hacia el islam y los musulmanes en todo el mundo.

121. COCA, Abdennur. *Federalía*. Verde Islam 6.
http://www.webislam.com/?idt=3608

122. *¿Choque o Alianza de Civilizaciones? Dossier*. Webislam.
http://www.webislam.com/?idd=30

La islamofobia es un fenómeno que sustituyó, por un lado, al miedo a los soviéticos y, por otro, al antisemitismo de comienzos del siglo XX. *Webislam* ha denunciado incansablemente las estrategias que fomentan este miedo y odio hacia los musulmanes, analizando cómo el tratamiento y la terminología que se emplean habitualmente en los grandes medios de comunicación favorecen el desarrollo de esos sentimientos confrontadores y excluyentes.

Los miembros del CDPI hemos hecho una clara, enérgica y constante denuncia de este discurso, conscientes de la funestas e indeseables consecuencias que imprime a las sociedades y estamentos a los que alcanza, por la fractura social, incitación al odio racial, xenofobia y violencia que produce y que acaba por confirmar el inevitable choque de culturas. Hoy, gracias a esas denuncias, son muchas más las personas que advierten la peligrosa dinámica que se esconde detrás de un doble discurso que oscila entre la propagación del miedo y el mesianismo populista.

En el discurso de Junta Islámica está implícita la conciencia de los problemas y conflictos que sacuden al mundo musulmán, con una actitud de profunda autocrítica hacia aquellas actitudes que, desde la *Umma*, favorecen también el discurso de la confrontación, pero sin olvidar en ningún momento de dónde parte la instigación a la guerra y a la violencia y a quiénes favorece dicho *status quo,* y reafirmando con ello el compromiso con

valores humanos universales tales como la justicia social y económica, la libertad de expresión e información, etc.

Como consecuencia de esta estrategia de enfrentamiento, con sus episodios de guerra y terrorismo internacional donde el islam y los musulmanes aparecen como un obstáculo y un peligro, en Europa y también en España se ha producido un incremento del rechazo y de la agresión hacia los musulmanes por parte de individuos y grupos extremistas.

Este rechazo tiene su fundamento en el miedo al otro, al desconocido, al extraño, pero también se sustenta en los viejos estereotipos construidos por el orientalismo académico occidental a lo largo de siglos de definiciones interesadas contra árabes, musulmanes y orientales en general. Muchas de estas ideas preconcebidas —la naturaleza opresiva del *hiyab*, la naturaleza violenta del islam o el concepto de Guerra Santa— son las que sirven de pretexto para generar el rechazo, la xenofobia y la discriminación de los musulmanes en las sociedades postindustriales contemporáneas.

Si a todo esto añadimos el uso que suele hacerse del concepto de terrorismo y lucha antiterrorista, nos encontramos con un discurso que criminaliza a un sector muy importante de la sociedad, ya que una enorme cantidad de inmigrantes son musulmanes, magrebíes o árabes, que pasan así a ser

sospechosos de terrorismo y violencia. El rechazo, por lo tanto, está así más que asegurado.

Una idea tópica que suelen utilizar ciertos discursos islamófobos alude al mito de la invasión, a la idea de que los musulmanes quieren conquistar Europa por la vía demográfica, utilizando su elevada tasa de natalidad. Otra idea muy extendida presupone que el islam es inasimilable y que los musulmanes no pueden integrarse en la sociedad democrática puesto que islam y democracia son términos incompatibles. Estos estereotipos adquieren, en España, una especial virulencia por cuanto enlazan con el discurso neoconservador hispano, cuyas raíces ideológicas se hunden en cierta medida en las ideas de '*invasión*' y '*reconquista*'.

Los movimientos neoconservadores, muchos de ellos neonazis o de extrema derecha, comenzaron a hacer de la islamofobia su base identitaria en torno a la que han desarrollado un discurso ideológico de confrontación. Todo ello hizo que, en España, durante el mandato de la derecha *neocon*, el rechazo a la inmigración magrebí se incrementase notablemente con relación a otros países de la Unión Europea. El aumento del sentimiento antimagrebí fue así, nuevamente, explotado por esos movimientos neofascistas en un círculo sin fin, mediante campañas contra la construcción de mezquitas o contra el desarrollo de acuerdos institucionales, invocando el peligro de *"la invasión"*.

Como hemos dicho en el apartado dedicado a la aportación sociopolítica de Junta Islámica, en el caso de nuestro país estas actitudes se manifestaron en el no reconocimiento y la no interlocución de los gobiernos de la derecha *neocon* con las organizaciones legales de los musulmanes, lo que provocó una paralización del Acuerdo de Cooperación. Todo ello ha dificultado enormemente los proyectos educativos y de normalización, como es el caso de la enseñanza del islam en la escuela pública, o la financiación de dichas organizaciones. Toda esta aplicación sobre el terreno de las tesis del choque de civilizaciones coincidió con el gobierno de los neoconservadores en ambas orillas del Atlántico y fue inteligente y ampliamente alimentada por el 11S. Eso lo supimos desde el principio.

La paradoja es que, al cerrarse las puertas al islam "*oficial*" —y en cierta medida español— se promovió un fortalecimiento de comunidades musulmanas apoyadas desde el extranjero que tenían un discurso político muy alejado de los principios y valores que deben guiar nuestra convivencia en una sociedad española plural y cada vez más cosmopolita.

Junta Islámica ha denunciado durante años estas estrategias, tratando de proponer nuevos marcos de encuentro y de diálogo. Así, durante la denominada *"crisis de las caricaturas"* se puso de manifiesto cómo el núcleo más duro del neolibe-

ralismo europeo estaba homologando su discurso con el de sus colegas transatlánticos. Ese discurso, más o menos, venía a decirnos lo siguiente, según un editorial de *Webislam*:

"No es posible el diálogo. Una alianza de civilizaciones es, como mucho, una ingenuidad. Tras haber vencido al fascismo, el nazismo y el estalinismo, el mundo se enfrenta ahora a una nueva amenaza global de naturaleza también totalitaria: el islam, el cual, como todos los totalitarismos, se alimenta del miedo, la ignorancia y la frustración, el caldo de cultivo para el fanatismo y la violencia, es decir, para el terrorismo, para una guerra de mutua aniquilación. El islam amenaza. El islam representa el peligro, el obstáculo."[123].

Por su parte, en el panorama intelectual europeo aparecieron figuras contradictorias. Michel Houellebecq, Bernard Henry Levy, filósofo francés sesentayochista que, dadas sus particulares obediencias hacia el sionismo político, no tuvo vergüenza alguna en apoyar la política *neocon* norteamericana en Oriente Medio, o Philippe Val, director de *Charlie-Hebdo*, semanario satírico francés que decidió publicar las caricaturas como baluarte de las esencias europeas ilustradas. A ellos les siguieron otros personajes destacados hasta completar la docena.

123. Editorial Webislam. *Generando islamofobia.* http://www.webislam.com/?idt=4373

Todos ellos firmaron el denominado *Manifiesto contra el Totalitarismo Islamista.*

Este núcleo duro, que no tuvo en su día ningún problema para reclutar a Salman Rushdie y a Taslima Nasreen, tampoco lo tuvo para integrar a la ex parlamentaria holandesa —intensamente legitimada, promovida por los medios e investida con la aureola martirológica de ser la guionista del film que le costó la vida a Theo Van Gogh— Ayaan Hirsi Ali.

O a Antoine Sfeir, polítólogo libanés autor de un ensayo sobre el islam en Francia y en Europa, titulado *"Liberté, egalité, Islam. La République FACE au communitarisme"*, donde dedica todo su esfuerzo a devaluar cualquier intento de diálogo intercultural, de encuentro y alianza de civilizaciones. Todo un prestigioso elenco en la línea de la más pura obediencia straussiana estadunidense, al servicio de la estrategia de la guerra y la confrontación entre culturas.

En España, el elenco de autores islamófobos se ha nutrido también, en algunos casos, de antiguos militantes izquierdistas que hoy llenan las filas de una nueva derecha: César Vidal, Pío Moa o Jiménez Losantos se alinearon junto a conservadores tradicionales como Gustavo de Arístegui. Juntos, hicieron causa común para construir y mantener una imagen indigerible del islam y de los musulmanes. Publicaciones como *Eurabia News* o *Libertad Digital* sirvieron, y aún sirven, al propósito de alimentar la hoguera de la confrontación [124].

Aparecía así el islam, en el pensamiento europeo contemporáneo, no como lo que es, una forma de vida, sino como una ideología reaccionaria —homologable al nazismo o al estalinismo— que imposibilita la igualdad, la libertad, y que es contraria a cualquier espacio laico, neutral, de convivencia. Estas ideas, tan tendenciosas y desafortunadas, dibujaron un mundo sombrío en el que la guerra no cesaría mientras existiesen los otros, los diferentes, en este caso, los musulmanes. Ciertamente, aquel discurso señalaba a esos otros, no ya como diferentes sino como incompatibles, lo cual no dejaba margen alguno para la paz ni la convivencia.

Era un discurso belicista, impregnado de ese mismo totalitarismo que decía combatir. Con estos ingredientes, la defensa de la libertad de expresión que invocaron estos intelectuales lo fue, fundamentalmente, para asegurarse su derecho a la ofensa, a la mentira y a la provocación, para producir y avivar el conflicto. Este discurso fue, quizás, el producto intelectualmente más indeseable de la geoestrategia contemporánea, su expresión más empobrecedora,

124. PRADO, Abdennur. *La derecha españolista frente al Islam* http://www.webislam.com/articulos/32985-la_derecha_espanolista_frente_al_islam.html

porque en realidad estaba negando la posibilidad de cualquier diferencia o disidencia:

"La crisis diplomática internacional surgida como consecuencia de la publicación de unas caricaturas en un diario danés debería hacernos reflexionar sobre algunas cuestiones de forma y fondo que condicionan y dificultan sobremanera la sociedad multicultural global, eso que se ha dado en llamar 'Alianza de Civilizaciones'.

La primera condición para cualquier tipo de alianza pasa necesariamente por el mutuo conocimiento de aquellos que quieren aliarse. De hecho, los roces y desencuentros surgen la mayoría de las veces del desconocimiento del otro, de su visión y, sobre todo, de las diferentes sensibilidades, de las diferencias a la hora de valorar el mundo y sus aconteceres. Un hecho que, en el contexto sociocultural europeo, no tiene mayor importancia, adquiere una dimensión profunda entre los miembros de la Umma de Muhámmad, entre la comunidad global de los musulmanes. Sería útil e interesante conocer algunas de las causas reales de ese desencuentro" [125]

Por su parte, Mansur Escudero, en una entrevista en el diario *ABC* analizaba algunas de las funestas implicaciones que esta crisis estaba revelando:

125. CABRERA, Hashim. *¿Una simple caricatura?*. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3911

"La libertad de expresión es un principio que aceptamos todos, musulmanes y no musulmanes. El Islam reconoce la libertad de expresión y de conciencia como principios indiscutibles. Otra cosa es determinar dónde están los límites de esa libertad de expresión. Todos los países establecen una normativa que regula el orden público, la vida, las propiedades de las personas y en cada momento histórico y en cada situación esas libertades cambian.

En la sociedad occidental esos límites tampoco están claramente definidos y no siempre son iguales para todos. En una determinada situación se aceptan límites que en otros momentos cambian. Un ejemplo de ello ocurrió el año pasado en España cuando fue condenado el imám de Fuengirola por defender en un libro el maltrato de la mujer. A pesar de que esgrimió la libertad de opinión y de conciencia su acción fue condenada porque la legislación vigente prohibía esas manifestaciones.

Algo parecido sufrió Roger Garaudy en Francia al ser encarcelado por cuestionar el holocausto judío. Su libertad de expresión terminó cuando se antepuso la ley francesa que prohibía el revisionismo por considerarlo un atentado que favorece posturas antisemitas" [126].

126. G: BERNAL; Carmen. *Mansur Escudero, Presidente de la Junta Islámica de España: "Muhammad fue insultado muchas veces y no respondió de forma violenta".* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3948

En ese contexto de lucha ideológica, la estrategia de los neoconservadores españoles con relación a Junta Islámica y al CDPI se puso de manifiesto a través de determinadas actitudes y declaraciones que trascendieron a los medios de comunicación. El caso de Gustavo de Arístegui, portavoz de Asuntos Exteriores de la derecha en el Congreso de los Diputados, fue quizás la más paradigmática de estas actitudes. Su acusación a Yusuf Fernández, entonces director de *Webislam*, y a Junta Islámica de colaboración con el islam radical no dejaba de traslucir su alineamiento con las tesis del choque de civilizaciones.

Estos discursos, como hemos podido comprobar, generan islamofobia porque se aplican a la creación de clases de musulmanes, musulmanes demócratas o moderados y musulmanes violentos o integristas. En realidad, estas definiciones generan confusión: se puede ser dogmático sin ser terrorista. Resulta terrible, peligroso e injusto afirmar que, aunque no todos los musulmanes son fanáticos, sí lo son al menos un treinta por ciento de ellos, como llegó a afirmar De Arístegui en uno de sus libros, es decir, que uno de cada tres musulmanes es un terrorista en potencia. De ahí a la sospecha generalizada no queda margen alguno.

Yusuf Fernández, director en aquel momento de *Webislam*, es alguien que, como todos sus compañeros sabemos bien, es un periodista, además

de profesional, vocacional, un defensor constante de la libertad de expresión e información, empeñado en buscar siempre la objetividad y la limpieza en sus finos análisis geopolíticos, enemigo declarado muchas veces del dogmatismo, de la violencia y de cualquier clase de imposición irracional. El señalamiento de Yusuf Fernández como chivo expiatorio de las frustraciones de esta derecha extrema no pudo resultar más grotesco y, al mismo tiempo, más significativo de sus contradicciones. En su artículo de *Webislam* dijo lo siguiente:

"De Arístegui definió el islamismo como 'una ideología radical' que sustenta sus bases en el 'síndrome Andalusí', la nostalgia del pasado; el odio a Occidente, por el que los apóstatas están en el poder; la unificación de las escuelas religiosas del Islam en torno al sunnismo; la expulsión de Israel de su Estado o la reconquista de Jerusalén. Además, según el analista, 'entre el 20 y el 30 por ciento de los creyentes del Islam tiene un cierto grado de simpatía por las tesis yihadistas'.

Alertó, finalmente, de que 'estos consideran que a Occidente sólo se le puede aplicar la Yihad en su acepción de guerra santa' y de que 'en Europa se está conformando una nueva generación de radicales porque estas gentes abyectas saben que van a tener una clientela fácil'. 'Los reclutamientos', concluyó, 'se hacen casi a medida por personas extremadamente inteligentes y adiestradas que

buscan terroristas suicidas en barrios, mezquitas, tiendas y centros culturales'." [127].

Tratar de descalificar y amedrentar a quien se ha distinguido en su labor periodística y de información por la defensa de los valores democráticos, por la difusión de un islam alejado de sus aditamentos culturales, es decir, a quien representa mejor que muchos otros a ese islam civilizado y democrático era una contradicción demasiado evidente. ¿Dónde estaban, pues, para este ideólogo confrontador, los musulmanes demócratas y moderados?

Afortunadamente, el discurso de Junta Islámica y la labor de *Webislam* han contribuido a encauzar el diálogo y el encuentro de culturas por caminos más transitables. Las estrategias de la confrontación se encuentran aquí con un sólido discurso que, más allá de cualquier maximalismo, ha tratado siempre de analizar y sopesar de manera ecuánime los problemas que sacuden a las sociedades postindustriales, por una parte, y a los países de mayoría musulmana por la otra, intentando hallar elementos comunes y lenguajes que sirvan al encuentro, al diálogo y a la colaboración intercultural.

127. FERNÁNDEZ, Yusuf. *La islamofobia de Arístegui.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/46776-la_islamofobia_de_aristegui.html

La promoción de un estudio serio y continuado de los procedimientos y discursos del orientalismo académico, así como un riguroso análisis de su contribución a la creación de estereotipos lesivos para el islam y los musulmanes ha servido para llevar a cabo el desenmascaramiento de las estrategias de confrontación y choque de civilizaciones por parte de determinadas instancias neoconservadoras. Con esos argumentos, el CDPI ha trabajado sin descanso tratando de ofrecer una imagen cabal y transparente del islam en la sociedad contemporánea.

Este esfuerzo en aras de la normalización se ha visto a menudo contradicho por aquellas ideologías que sustentan el paradigma mercantilista de la mundialización, por esos programas que impregnan el mapa sociopolítico más allá de las adscripciones y filiaciones religiosas de cada cual, dado que afectan tanto a musulmanes como a no musulmanes, a lo largo y ancho del planeta. La dimensión global de los nuevos medios de comunicación hace posible este análisis tan necesario y urgente.

La propia vocación intercultural e interreligiosa de Junta Islámica, su apuesta decidida por la pluralidad y su reconocimiento de la diversidad como valor, nos han hecho posible ofrecer una alternativa al modelo de pensamiento único y al paradigma de la confrontación. No ha sido ni es una tarea fácil, pero tampoco es una labor en la que estemos solos, dado que confluimos con otros grupos y movimientos, tanto de musulmanes

como de no musulmanes, que apuestan asimismo por un modelo participativo, abierto y cosmopolita. Por esta razón, aún no existiendo una adscripción política determinada sí que existe una mayor sintonía con aquellas opciones políticas que abogan por el reconocimiento de la diversidad cultural, religiosa e ideológica. Gema Martín Muñoz reflexionaba así con respecto a las actitudes que niegan la interculturalidad:

"La cuestión está en que tenemos que ser conscientes de que existe un arraigado y perverso 'paradigma cultural consensuado' en las sociedades occidentales con respecto a las sociedades árabes y musulmanas que se basa en falaces criterios esencialistas: como una cultura cerrada, inmodificable en sus aspectos fundamentales, lo que desemboca en una visión de cultura inferior o atrasada (portadora de tradicionalismo inmutable, irracionalidad, agresividad) determinada a ese destino sin solución. Y, por tanto, la diversidad cultural es siempre interpretada en negativo. No obstante, no somos conscientes de las contradicciones en que caemos, e incluso la responsabilidad compartida que tenemos con respecto a la perpetuación de interpretaciones islámicas retrógradas, que, desde luego, existen en el mundo musulmán." [128].

128. MARTÍN MUÑOZ, Gema. *Multiculturalismo e islamofobia.* Webislam.http://old.webislam.com/numeros/2002/162/Noticias/Multiculturalismo_islamofobia.htm

Las estrategias de lucha contra el fenómeno de la islamofobia pasan necesariamente por el análisis de sus manifestaciones y la elaboración de un discurso alternativo que denuncie sus falacias y la discriminación que sufren los jóvenes musulmanes en las sociedades occidentales, sobre todo en Europa y, más concretamente, en España.

Para contrarrestar esta marea marginadora y excluyente es necesario también proponer ejemplos de buenas prácticas en la lucha contra los prejuicios étnicos y culturales y promover las relaciones interculturales e interreligiosas. Asimismo, resultan imprescindibles nuevos enfoques educativos que tiendan a prevenir el desarrollo de este tipo de visiones e ideas que fomentan y difunden la discriminación racial y la intolerancia.

Junta Islámica y la Alianza de Civilizaciones

La Alianza de Civilizaciones co-patrocinada por José Luis Rodríguez Zapatero, Presidente de España, y Tayyip Erdogan, Presidente de Turquía, fue presentada por el primero en la 59° Asamblea General de Naciones Unidas en septiembre de 2004. El Secretario General de la ONU, Kofi Annan, le prestó su apoyo desde el principio y en 2005 encargó a un grupo de mujeres y hombres, todos ellos de reconocido prestigio intelectual y humano, el estudio y análisis de las realidades socioeconómicas, socioculturales, religiosas y políticas de los países musulmanes, con el objetivo de que, en el

plazo de un año, presentasen un informe que sirviera de base para un entendimiento que facilitase la amistad, el desarrollo y la paz.

El Grupo de Alto Nivel para la Alianza de Civilizaciones lo integraron un total de diecinueve miembros provenientes de distintos ámbitos culturales y nacionalidades, estuvo co-presidido por Federico Mayor Zaragoza, exdirector de la UNESCO y Mehmet Aydin, profesor universitario y ministro de Turquía. Formaron parte del grupo Desmod Tutu, premio Nobel de la paz, *Sheija* Mozah, esposa del emir de Qatar, enviada de la UNESCO para la educación básica y superior, Arthur Schneider, rabino de la Sinagoga Park East de Nueva York, André Azulay, Presidente de la Fundación Tres Culturas de Sevilla y Mohamed Jatami, expresidente de Irán y promotor de un diálogo entre culturas y religiones.

La asunción por parte de Naciones Unidas del proyecto de la Alianza de Civilizaciones, impulsado por España, generó un notable eco y esperanza a nivel internacional. Muchos grupos sociales y civiles de todo el mundo hicieron suyo este proyecto. Con este mismo fin, Junta Islámica, en colaboración con el WIPL, convocó en Córdoba, en junio de 2007, a un grupo de expertos en el marco del Seminario *"Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz"* [129], que aprobó un decálogo de propuestas que fueron trasladadas al Liderazgo Islámico Mundial durante la celebración de la XIVª sesión de

su Secretaría General. Estas resoluciones fueron las siguientes:

1) Expresar que la voluntad de paz debe ser determinante como instrumento y como fin en la actuación política de los poderes públicos.

2) Dar cabida a la sociedad civil en todos los ámbitos de desarrollo del proyecto de la Alianza de Civilizaciones.

3) Exigir a los países que hayan suscrito la Alianza de Civilizaciones una coherencia en lo relativo a la libertad religiosa, respeto a las minorías y políticas migratorias justas.

4) Impulsar y apoyar la creación de una Asamblea Global de las Culturas.

5) Creación de un observatorio internacional contra la islamofobia: libros de texto, lenguaje audiovisual, publicaciones y un libro de estilo para periodistas.

6) Incentivar el diálogo interreligioso apoyando a los grupos de base que trabajan en este campo.

7) Fomentar productos bancarios y financieros de contenido *halal* que tiendan a la humanización de la economía y la redistribución de la riqueza.

---

129. *Videos de las diferentes ponencias del encuentro Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz.* Webislam.
http://www.webislam.com/seminarioalianza2007/videos.html.

8) Respaldo político e institucional a las iniciativas y proyectos que fomenten la igualdad de género.

9) Promover y fomentar Internet en los países en desarrollo, creando espacios en la red para el encuentro y el conocimiento mutuo.

10) Recuperación de la memoria histórica andalusí como paradigma de la Alianza de Civilizaciones, que se traducirá en medidas como la concesión preferente de la nacionalidad española a los descendientes de los andalusíes, el apoyo a la *Declaración de Chauen*, el apoyo a la candidatura del flamenco y la música andalusí como Patrimonio de la Humanidad por la UNESCO y la propuesta de Celebración del *Primer Encuentro Mundial para la recuperación de la Memoria Histórica Andalusí.*

V. ACCIÓN INTERCULTURAL, PARTICIPACIÓN E INNOVACIÓN TECNOLÓGICA

Promoción de la participación a través de *Webislam*: La diversidad como valor

Desde sus inicios en 1997 *Webislam* ha venido desarrollando, en progresión geométrica creciente, una intensa actividad intercultural. Uno de los problemas que, desde el principio, aparecían con más nitidez en el análisis del CDPI era el de la amenaza a la riqueza y a la diversidad culturales debido a la eclosión e imposición de un pensamiento único, homogéneo y nivelador, basado en el principio de eficiencia y en el mercado.

Para preservar la riqueza inherente a la diversidad era necesario, primeramente, reconocer la alteridad como valor. Si no reconocemos al otro en un plano de igualdad ¿cómo podremos compartir lo que ese otro nos ofrece? *Webislam* nació casi como si fuese el fruto de un proceso biológi-

co, de un pensamiento que se construye desde y a partir de la realidad, en este caso de la realidad del islam emergente y de la sociedad contemporánea global en profunda transformación en la que se produce ese afloramiento.

Con una conciencia cada vez más clara de los problemas que el paradigma globalizador neoliberal está acarreando al conjunto de los pueblos y culturas de la tierra, *Webislam* ha ido consolidando una labor continuada de difusión y defensa de la sociedad intercultural y de la necesidad de cooperación entre culturas y civilizaciones. Esta vocación de defensa de la sociedad plural y del trabajo en el ámbito de las relaciones interculturales se expresa tanto en los contenidos de la página como en su diseño y funcionamiento.

Por ello, además de la diversidad en los contenidos, *Webislam* ha ido incorporando un amplio abanico de secciones temáticas que incluyen desde la Geopolítica y la Ciencia hasta la Salud o la Espiritualidad, y ha dado cabida a una diversidad de puntos de vista sobre estos mismos temas. Autores de todas las culturas y religiones se han expresado en el portal, dentro de un marco editorial de corrección idiomática y formal, aportando visiones distintas y puntos de vista complementarios.

Una de las claves del éxito comunicativo de *Webislam* reside precisamente en la posibilidad de aportar visiones diversas e incluso divergentes que

sirvan al lector para hacerse una idea más aproximada y detallada de los problemas que más preocupan, desarrollando una conciencia crítica, familiarizada con la diversidad y los contrastes. Todo ello en un marco de lectura y un diseño unitarios que favorecen las conclusiones, las síntesis y, sobre todo, la adquisición de criterios y valores.

Esta estructura caleidoscópica favorece el desarrollo de visiones dinámicas y evolutivas, frente a otros modelos más unidireccionales y estáticos que se constituyen en excelentes medios educativos y formativos pero marginando, en ocasiones, un verdadero ensanchamiento de la conciencia, útil tanto a la vida como al pensamiento y a la visión contemporáneos.

Webislam no es el fruto de una estrategia de difusión de ideas, ni un proyecto de propaganda ideológico-religiosa, sino la expresión contemporánea de una manera de vivir el islam, que es, en esencia, intercultural, interreligiosa, integradora y abierta a las diferencias. La unidad conceptual y la vocación unitaria de la página tampoco son fruto de un plan epistemológico, ni siquiera metodológico, sino más bien una expresión comunicativa creativa e inédita del islam emergente.

Esta consistencia expresiva, junto a la espontaneidad y a la libertad conceptuales, han ido abriendo el discurso a un ámbito cada vez más amplio y diverso, donde tienen cabida un creciente número

de personas y puntos de vista que se materializan en forma de colaboraciones y aportaciones en el terreno de las ideas y de los proyectos.

La diversidad ideológica y religiosa de estos colaboradores hacen de *Webislam* una comunidad interdisciplinar virtual que, trascendiendo el ámbito intelectual y académico, se va insertando de manera gradual en la tradición unánime de los valores humanos universales, en un ámbito que logra, en unas coordenadas históricas muy concretas, afectar el rumbo de la historia del pensamiento, de las culturas y las civilizaciones. Esta inserción no ha sido premeditada, sino el fruto de una apuesta radical y creciente por una manera distinta de vivir que es seguida por un número cada vez mayor de seres humanos.

Aún siendo *Webislam* una expresión del islam contemporáneo, esta conciencia del valor de la diversidad cultural y del trabajo intercultural no es nueva; ha sido una constante en los períodos históricos de apogeo de las sociedades y culturas islámicas y, en general, de las grandes tradiciones de sabiduría. Hace mil años, en Córdoba y en Basora, intelectuales de todas las ramas y procedencias ideológico-religiosas se reunían en torno a las grandes cuestiones de su tiempo. El primer gran fruto humanístico y antropológico de esta actitud abierta e intercultural aparece ya en la *Enciclopedia de los Hermanos de la Pureza (Al Rasail al Ijuán As Safa)*, redactada en Basora en el apogeo abbasí, y que constituye el primer antecedente —poco conocido, es cierto— del humanismo ilustrado occidental, pero sobre todo, de la conciencia del valor de la diversidad y de la cooperación intercultural e interreligiosa.

Esta es, tal vez, una de las claves que explican el valor de la complementariedad que normalmente adquieren en *Webislam* las aportaciones de autores aparentemente contradictorios o inconexos. ¿Qué ocurre cuando un autor ateo, uno católico, otro judío y otro musulmán nos hablan, no ya desde sus respectivas teologías, defendiendo unilateralmente una visión o una doctrina, sino desde sentimientos y visiones del mundo y de la realidad que son convergentes o coincidentes en el ámbito netamente espiritual?

Suele ocurrir que el pensamiento y las conclusiones que surgen de estas aportaciones tan diversas tienen el sello de lo inédito, de la apertura intelectual, de la creatividad, sobre todo en un escenario conceptual general tan homogéneo, tan poco proclive a la diversidad, como el que nos ha venido imponiendo la mundialización económica neoliberal. [130].

130. Detrás de la vocación por la fragmentariedad del relativismo posmoderno no se halla un reconocimiento de la diversidad como valor, sino, más bien, como problema irresoluble, dado que se renuncia, *a priori,* a un marco unitario de interpretación, a la validez de cualquier visión unitaria e integral, y se decreta la rendición de ésta y de cualquier diversidad al paradigma de la eficiencia, es decir, al mercado.

Ámbitos interculturales

La labor intercultural de Junta Islámica a través de sus actividades en general y, más en concreto, de *Webislam*, se desarrolla en ámbitos diversos. Por un lado tenemos la conexión entre los propios musulmanes. Dado que el islam es, *per se*, intercultural y multiétnico, el hecho de dar cabida a las diversas expresiones literarias y escuelas jurídicas sin establecer una jerarquía previa implica el reconocimiento tácito de una diversidad interiorizada y, por lo tanto, en este sentido tanto Junta Islámica como *Webislam* y sus demás proyectos sirven a una expresión unitaria y convivencial de la vida intelectual de los musulmanes en el mundo de hoy.

Las diferentes nacionalidades que incluyen las culturas y sociedades de mayoría musulmana aparecen también representadas, aunque es cierto que en *Webislam* tienen más peso el criterio cultural o el factor de la diversidad religiosa y espiritual a la hora de reconocer identidades. Incluso una lectura política objetiva no podrá ser nunca una descripción aséptica y desapasionada.

No es lo mismo ser una publicación con corazón, con alma, que una publicación *"del corazón"*. En el islam, conciencia y responsabilidad son, conceptual y existencialmente, indisociables. La unidad conceptual surge entonces de la sinergia de lo diferente en el ámbito de los valores, de esos valores

que el encuentro y la discusión nos revelan como universales y comunes a todo ser humano.

Otro escenario intercultural viene determinado precisamente por la propia cultura de origen de quienes hacemos *Webislam*, fundamentalmente por la lengua. En ese contexto, especialmente cuidado en la página quizás por el celo literario o filosófico de los colaboradores, se establece un foro intercultural global de hispanohablantes en torno al islam y a la contemporaneidad. Aquí la comunidad virtual se erige en visibilizadora de las diferencias, en posibilitadora de una visión ponderada de la historia compartida y de la historia negada, una recuperación de la historia social y espiritual común vivida desde lugares y visiones anteriormente más distantes y en muchos casos inconexos.

Otro ámbito lo conforma la inclusión en el proyecto de las diferentes expresiones culturales de los países de mayoría musulmana. Culturas del Magreb, del mundo árabe y del persa, del islam emergente en el Extremo Oriente. En este apartado la propia expresión sociocultural islámica basada en el *tauhid* (Unidad de la realidad) garantiza una lectura unificada de las diferentes expresiones culturales y la consiguiente integración de los contenidos y conclusiones, su utilidad conceptual o su aplicación práctica inmediata o casi inmediata, debido a que los ajustes se logran con relativa facilidad mediante un cada vez más amplio consenso (*quiyás*).

En los casos en que existen contenidos excluyentes o contradictorios, el criterio es siempre la coexistencia. Pueden aparecer, en torno a un tema de especial interés o relevancia, posiciones tan divergentes que se excluyan y contradigan radicalmente. En ese caso se opta por exponer el debate en todos sus términos, con la sola limitación de lo que conocemos por '*adab*, es decir, educación y buen gusto.

El formato de *Webislam* es participativo, tanto en la organización de contenidos de la página como en su diseño, que permite y alienta la emisión e intercambio de información y opinión en los distintos foros que integra. Como decimos, los límites a la libertad de expresión son los propios de una publicación que aspira a ser un medio integral, no sólo reducido a los contenidos o al diseño.

Los colaboradores de la página formamos una comunidad virtual que se va articulando y sustentando más sobre los valores y actitudes que sobre estos o aquellos contenidos de un discurso determinado. Esto implica necesariamente la experiencia de un ámbito de reflexión compartido, presencial hasta donde es posible, donde el intercambio forma parte de una manera de concebir el pensamiento y ejercer la imaginación. Ámbito realmente creativo que se nutre precisamente de ese intercambio y cuya supervivencia y evolución reales residen en el grado de su diversidad. Un campo conceptual, energético y espiritual que

produce, inevitablemente, el reconocimiento y el sentimiento de la diversidad como un valor fundacional del pensamiento y la creación.

Abdennur Prado, Yaratullah Monturiol y Natalia Andújar fundan la Junta Islámica Catalana en 2004. Este hecho va a posibilitar una mayor apertura y diversificación, así como el desarrollo de nuevas formas de relación y de trabajo. La presencialidad ya no es un requisito fundamental para el funcionamiento del CDPI ni para el proyecto integral de Junta Islámica. Así comienza a consolidarse un nuevo ámbito, más mediatizado por las nuevas tecnologías pero, al mismo tiempo, caracterizado por una mayor presencia e incidencia en la sociedad de habla hispana.

Foros de debate en la red

Natalia Andújar asumió en un principio la organización y moderación de los foros a través de la red. Un ambicioso proyecto de comunicación que tiene como finalidad tanto sintonizar con los lectores como favorecer su participación y crear ámbitos de discusión entre los colaboradores y consultores de la página. Una vez más, los contenidos de los foros son un desarrollo de los temas fundamentales sobre los que Junta Islámica ha venido trabajando desde su fundación: El diálogo interreligioso, la ayuda solidaria, la historia del islam y de los musulmanes, Corán y *hadiz*, espiritualidad, filosofía,

familia y educación islámica, alimentación *halal*, medicina y economía islámicas, islam y ecología.

Asimismo, la página sirve de plataforma y nexo organizativo y de relación de diferentes instituciones y comunidades islámicas tanto nacionales como internacionales.

Maite Carbajo, Carmen del Río, Yusuf Rodriguez y Patricia Fernández Carmona llevan años trabajando en la difícil labor de moderación de los foros, una tarea muchas veces ingrata e invisible que comporta una enorme responsabilidad, sensibilidad y dedicación, así como un amplio conocimiento especializado en temas araboislámicos.

El trabajo interno de moderación, respuesta, gestión de colaboraciones, etc., se hace de una manera bastante libre. Hay un responsable principal que entre otras tareas gestiona a los usuarios y al equipo de colaboradores para la moderación del foro. En la función de moderación del foro, cada uno participa respondiendo a preguntas, proponiendo temas de interés, etc.

El perfil de usuarios del foro es bastante amplio: musulmanes, creyentes de otras confesiones —sobre todo de diversas comunidades cristianas— aunque también participan hindúes, budistas, *new age*, etc; así como agnósticos interesados en temas de actualidad y temas políticos, sociales o religiosos relacionados con la inmigración, en los países de mayoría musulmana, el islam, el mundo árabe, etc.

Algunos participantes del foro han elevado el nivel del debate a cotas importantes. Entre ellos podríamos mencionar a Yassine Hassane y su contribución en temas coránicos, y a Jorge Aldao en temas de actualidad.

En general, los grupos que más participan son: musulmanes, gente interesada en el islam, en estudios coránicos, grupos con intereses en cuestiones geopolíticas, cristianos —sobre todo evangélicos—, musulmanes y musulmanas interesados en encontrar pareja y personas que tratan de encontrar respuesta a temas legales, sobre todo a problemas matrimoniales con extranjeros y a las trabas administrativas que encuentran. Los más problemáticos suelen ser los islamófobos y sionistas o filosionistas.

Se abordan cuestiones de todo tipo: de índole familar o social, de intercambio cultural, de resolución de dudas con respecto al islam —tanto en su vertiente social o comunitaria, como en aspectos de la tradición o de interpretación coránica—, de tipo legal, etc.

Por regla general no se censura ningún tipo de opinión, aunque si éstas no resultan adecuadas, los moderadores se esfuerzan en darles réplica dado que hay muchas personas que, aunque no participan en los foros, son lectoras asiduas. Se aceptan todos los comentarios siempre que respeten unas normas mínimas de expresión, edu-

cación y convivencia, valores todos ellos que aparecen reflejados en las normas propias del foro y que tienen como objetivo el que los debates puedan ser constructivos. Si alguien rompe estas normas, personalizando los debates o insultando a sus interlocutores, etc, se borran de sus mensajes las partes donde se infringen estas normas y, si persiste, se le amonesta en privado. Si su conducta provocadora persiste se le amonesta en el foro público y si aún así no cambia de actitud se le expulsa temporal o permanentemente.

Los temas más recurrentes dependen de la actualidad política y social. Los temas coránicos suelen debatirse con cierta profundidad y rigor y han generado excelentes debates. También surgen temas de derecho internacional, de familia y de derecho interno e inmigración.

El foro responde a ciertas necesidades concretas y genéricas, sobre todo sirve para poner en contacto a una gente que tiene una serie de intereses comunes, permitiendo el establecimiento de debates que enriquecen el pensamiento y el conocimiento mutuo. También sirve de desahogo a algunas personas que pueden querer contrastar opiniones o normas de una manera general o confirmar lo que ya saben contrastándolo con otras opiniones que pueden no estar a su alcance por otros medios.

Responde también a las necesidades de algunas personas que se acercan por primera vez al islam y al mundo árabe y que logran así una cierta empatía con este ámbito, de una forma cercana, interactiva y libre. El foro es determinante para grupos de gente aislada o sin contacto con musulmanes. Para ellos resulta de gran ayuda, pues encuentran en los debates a una comunidad cercana, un lugar donde relacionarse y aprender, un espacio en el que expresarse y leer a otros que se expresan libremente. Muchos no tienen ningún interés en cuestiones teóricas o filosóficas sino meramente prácticas, utilitarias, de trámites, de registro civil, etc. pero lo importante en estos casos es que acudan a solventarlo precisamente en un foro islámico y, en ese sentido, el foro es un gran espacio cívico.

El foro sirve también de ayuda para estudiantes e investigadores que se acercan buscando ayuda para trabajos escolares y tesis, también a profesionales sanitarios que buscan información para tratar a sus pacientes, etc. A lo largo del tiempo se han producido bastantes *shahadas* [131] en el foro, lo cual indica hasta qué punto se ha producido una verdadera comunicación entre los participantes.

131. *Herman@s que hacen la shahada.* Foros Webislam.
http://foro.webislam.com/showthread.php?8054%C2%ADHerman%C2%ADs%C2%ADque%C2%AD

Los foros aportan a la sociedad valores sociales tales como la libertad de expresión y el debate abierto y claro de todas las cuestiones candentes, contemporáneas. Se fomenta la participación y la interactividad con un modelo de foro libre, democrático y plural cuyas premisas básicas son cercanía y respeto.

A veces emergen en el foro presuntos musulmanes intolerantes, cerrados, que llegan con la pretensión de que todo el mundo regrese al *"verdadero islam"* y que lo hacen atacando a Junta Islámica y a *Webislam*, aunque finalmente esas incursiones acaban remitiendo porque los moderadores ejercen su autoridad acallándolos, quedando así el foro más sosegado y pacífico, quizás también más aburrido pero menos agotador para quienes tienen que lidiar con esas discusiones y debates.

El equipo de moderación ha ido adquiriendo una enorme experiencia a lo largo de los años, pudiendo ahora desenvolverse mucho mejor a la hora de enfrentarse a ataques, a oleadas de diversos grupos, así como atender mejor a los usuarios. También ha supuesto una formación continua para los moderadores en los más variados ámbitos del islam y de otras creencias, así como en asuntos interculturales, de política, inmigración o diálogo interreligioso.

En el nuevo portal se le ha dado un lugar en portada a distintos debates a los que acceder directamente pinchando en ellos. Estos debates puede modificarlos el administrador desde el gestor, dando visibilidad a aquellos hilos que considere más actuales, relevantes o interesantes.

El Equipo del Foro sabe que éste es una herramienta muy valiosa para los musulmanes y para quienes sienten curiosidad por el islam. Actualmente es un foro de referencia para todas las personas interesadas general o puntualmente en el islam y el mundo árabe, un foro que sabe lo que quiere y cómo lo quiere desde el respeto y la diversidad, un foro que sirve como *"muro de contención"* ante los ataques sistemáticos y la manipulación informativa que vivimos hoy en día contra el islam y los musulmanes.

Junta Islámica y *Webislam* quieren que su foro sea como una palmera que resista los envites sociopolíticos e informativos y que a su vez sea flexible y tolerante con todas las opiniones y también, por qué no, que sea un foro del alma y del corazón donde el islam no sea una *"mera doctrina o cátedra de estudios"* sino una amplia familia y un remanso de paz y espiritualidad a la par que una ayuda de carácter práctico o, como dicen algunos usuarios, *"una Umma virtual"*.

La investigación y actualización tecnológicas

Entre los años 2011/2012 tuvo lugar un profundo proceso de actualización y desarrollo tecnológico de *Webislam* a cargo de Abdelhaqq Gómez, analista informático, investigador y programador. Este desarrollo abarcó todos los aspectos técnicos que hicieron posible que exista el portal tal como hoy podemos verlo en la red, desde el diseño gráfico, la creación de *interfaces* y la programación de un nuevo *software* basado en las ultimas tecnologías, incluyendo un cambio de servidor, la incorporación de librerías *open-source* y un giro absoluto hacia la filosofía del *software* libre y el desarrollo escalable.

La incorporación de estándares libres en cuanto a lenguajes de programación y sistemas usados para el nuevo portal, tanto en el servidor como en la propia web, han hecho posible que Junta islámica y el CDPI se liberen completamente del modo privativo y abusivo impuesto por las grandes compañías como Microsoft. En este sentido podemos decir que el nuevo portal está basado completamente en tecnología propia desarrollada de forma creativa y dinámica por Abdelhaqq Gómez, quien, con un dominio tecnológico fuera de lo común, ha hallado soluciones innovadoras a los problemas específicos que requiere un portal como *Webislam*.

Manteniendo y tratando de depurar la línea y el estilo que han caracterizado a *Webislam* desde sus comienzos —rasgos característicos como el color, la tipografía, el logo, elementos relevantes de la portada, etc.— hemos visto la necesidad de hacer más accesible y participativo el portal. Así, una de las nuevas funciones consiste en un registro abierto a toda persona que desee comentar publicaciones, participar en el foro o contribuir con sus propias aportaciones —artículos, noticias, poesías, vídeos, audio, fotos, etc.— al desarrollo de la web.

Otra de la principales novedades del nuevo portal es la puesta en marcha de los *blogs Webislam*, de libre acceso a todos los usuarios que se registren, así como participación con comentarios, y la nueva sección de apoyo a campañas mediante firmas. Otro de los grandes avances en cuanto a operatividad y mejora del ciclo de vida de las publicaciones es el desarrollo de un gestor de contenidos de última generación completamente adaptado a los requerimientos del modelo de interacción web social 3.0.

Entre las principales características de dicho gestor podemos destacar: la posibilidad de poder trabajar con publicaciones en árabe, inglés y español gracias al nuevo motor de base de datos Mysql y la adaptación de todo el portal al estándar UTF8 de codificación internacional, sistema de

autoguardado de publicaciones, formulario unificado de edición, con módulos integrados para la gestión de archivos, autores, fuentes, *tags*, consultas, eventos, etc., sistema de gestión de permisos por grupos de usuarios para garantizar la seguridad y el nivel de acceso de los mismos, herramienta de unificación de autores, *tags* o etiquetas y fuentes que permite eliminar y fusionar fácilmente términos similares introducidos por los editores en formas ligeramente distintas, permitiendo así un control mas estricto de los mismos y evitando la reduplicación de datos.

Muy significativa es la incorporación de nuevas herramientas como la Consultoría, y la aplicación virtual del Corán (*Tanzil*) en la cual se pueden encontrar más de 30 traducciones —entre las que destaca la de Muhámmad Asad en castellano— y un amplio repertorio de grandes recitadores (*qari*) de Corán. La nueva herramienta de estudio del Corán ha sido ampliamente demandada por la comunidad de usuarios de *Webislam*, y actualmente aporta un servicio muy bien valorado por los mismos.

El nuevo portal funciona con un servidor de última generación, capaz de procesar ágilmente los 40 millones de accesos por mes que genera actualmente el portal www.webislam.com. Para ello se ha dimensionado un servidor que pueda trabajar aproximadamente al 25% de su capacidad en condiciones normales, asegurando mantener la estabilidad ante picos de tráfico de datos intenso, que llegan a aumentar su carga general hasta un 70% asegurando así un rendimiento óptimo en todo momento.

También se ha incorporado un nuevo SGBD basado en el motor *Mysql* usado por los mayores portales del mundo como *Facebook*. Todo ello permite que las aplicaciones web y el gestor de contenidos trabajen con soltura con un volumen aproximado de 40.000 publicaciones.

Desde hace algunos años, se ha implantado un estricto plan de mantenimiento, diario, semanal y mensual, que tiene por objetivo garantizar el estado óptimo del servidor de *Webislam*, para mantenerlo libre de virus y errores. Para ello se revisan y ejecutan semanalmente todos los puntos de control establecidos en el plan de mantenimiento. Asimismo se ha establecido un nivel de prioridad máxima para resolver todos los imprevistos que puedan aparecer a nivel técnico relacionados con el servidor, con el fin de mantener en buen estado el sistema de archivos y conexiones de la maquina en todo momento.

Consultoría *on line* de *Webislam* [132]

Tanto en los estudios del Centro de Investigaciones Sociológicas como en el barómetro del Instituto Nacional Elcano, destaca la inmigración como uno de los temas que más preocupa a la ciudadanía, poniéndose especial énfasis en la inmigración de origen musulmán. Los debates relacionados con la presencia e integración del islam en España están en el primer plano de la actualidad informativa. Dicha preocupación enlaza con la tarea desarrollada por Junta Islámica en la última década.

A través del portal *Webislam* hemos asistido a una creciente demanda de información por parte de la sociedad civil y de profesionales de distintos sectores —periodistas, mediadores interculturales, centros de asistencia a inmigrantes, profesionales de la salud, la educación y la judicatura— acerca de costumbres, cuestión de género, necesidades espirituales, alimentación, salud, enterramientos y lugares de culto islámicos. Por otro lado, y entre los inmigrantes musulmanes, se atienden consultas sobre regulación de nacionalidad, solicitud de ayudas, empleo, información sobre la legislación española en matrimonios, deportaciones, herencias, repatriación de difuntos y un largo etc. Todo ello refleja la necesidad de ofrecer soluciones que contribuyan a la integración y la cohesión social.

132. La Consultoría de Webislam es una herramienta creada para dar respuesta a preguntas relacionadas con el islam, la integración social, la interculturalidad y otros temas de interés. Para su difusión y visibilidad las consultas son publicadas de forma anónima y están abiertas a comentarios que amplían la información ofrecida.

Así pues, Junta islámica advirtió la necesidad de consolidar la respuesta a esa creciente demanda de información y asesoría tanto por parte de las comunidades de inmigrantes como de la sociedad civil española, fomentando valores democráticos, de convivencia, entre colectivos de diferentes orígenes culturales en un espacio laico desde el respeto, el conocimiento mutuo y la educación, atendiendo a los conflictos generados por el desconocimiento del otro, generalmente basados en estereotipos.

Así se planteó desarrollar un proyecto más profesionalizado y personalizado de Consultoría dentro de la estructura de *Webislam*, cuya viabilidad estaba garantizada en cuanto que constituía una necesidad educativa, de participación social y creación de redes, entre personas de diferentes culturas y procedencias asiduas al portal. Dicha Consultoría se proyectó como una herramienta para la convivencia y el desarrollo de una sociedad intercultural.

La Fundación La Caixa [133] financió parte el proyecto de Consultoría de *Webislam* en el año 2010. Muhámmad Escudero se hizo cargo de dicho proyecto que incluía un Centro de Información Telemática. A los 350 beneficiarios directos que se habían estimado hubo que sumar a otros miles de usuarios que han ido encontrando en esta herramienta una respuesta a sus consultas o la orientación para adquirir la información que estaban buscando.

La coordinación de un equipo de consultores especializados en el sector de la información y la mediación intercultural, la elevada atención de las consultas telefónicas, electrónicas y presenciales y la facilitación del acceso al contenido global de la información recogida y gestionada durante las labores de consultoría, por medio de su plasmación en artículos, noticias, vídeos y demás registros textuales y audiovisuales publicados en *Webislam*, todo ello ha hecho que las previsiones iniciales se hayan superado ampliamente [134].

133. *Junta Islámica crea un Centro de Información sobre mediación intercultural con el apoyo de la Obra Social La Caixa*. Webislam.

http://www.webislam.com/noticias/54494-junta_islamica_crea_un_centro_de_informacion_sobre_mediacion_intercultural_con_e.html

134. *Miles de usuarios acuden al servicio de consultoría de Webislam.* Webislam.

http://www.webislam.com/noticias/55965-miles_de_usuarios_acuden_al_servicio_de_consultoria_de_webislam.html

El establecimiento de un Centro de Consultoría de mediación intercultural para la cohesión social desde una entidad religiosa ha suscitado un enorme interés entre los medios de comunicación y el sector académico, los cuales han descubierto una fuente de información y orientación de fácil acceso, y ha hecho que muchos de estos usuarios de la red hayan dirigido consultas especializadas, no ya con un fin individual y personal, sino con un interés académico y como fuente autorizada.

La idea de encuadrar el Centro de Consultoría en el contexto de *Webislam* tiene como objetivo promover la interacción de los usuarios mediante el uso de las herramientas comunicativas y generar una metodología intuitiva y un uso personalizado de la información, contando con el asesoramiento de un equipo de profesionales y voluntarios especializado en las áreas más relevantes. Por otro lado, la interacción con y entre los usuarios deja una huella informativa significativa y útil para la coordinación del Centro, facilitando las tareas de gestión y orientando a los gestores acerca de las necesidades más inmediatas de los usuarios.

Un elevado porcentaje de las demandas son resueltas, bien proporcionando la información solicitada u orientando por medio de referencias o contactos a los que acudir para completar el proceso de obtención de la información requerida.

Una gran parte del contenido ofrecido a los usuarios en la atención de sus consultas se encuentra disponible en *Webislam*. Otras informaciones se pueden hallar en páginas relacionadas con la inmigración y la atención social. Los usuarios pueden ser remitidos a cualquiera de los portales suscritos a Junta Islámica, en función de la naturaleza de la consulta. Estos portales de referencia son el propio de Junta Islámica, así como *Webislam*, Vida Halal y el Instituto Halal. Todos ellos conforman una red de recursos que no solo tratan asuntos islámicos o que conciernen exclusivamente a los musulmanes, sino que abordan a su vez muchos otros temas que afectan a los ciudadanos en general, en tanto que integrantes de una sociedad laica, intercultural e interreligiosa.

El Centro recoge, cataloga e indexa todas las consultas, respuestas y soluciones aportadas a los problemas planteados por los usuarios del servicio. Las consultas recibidas y atendidas a través del espacio telemático se encuentran ordenadas por fecha de envío. Las consultas canalizadas a través de los distintos colaboradores y consultores se hallan almacenadas en las bases de datos de cada uno de ellos. Otras muchas consultas se han atendido por vía telefónica, de las cuales no se tiene evidencia documental. El método de indexación que se ha seguido no ha sido trazado, sino que se ha vertido dicha información directamente en las publicaciones de *Webislam*.

El Directorio [135] de *Webislam* recoge una relación de entidades y comunidades a las que se puede recurrir para obtener mayor información.

Webislam Productions y los nuevos medios audiovisuales

Junta islamica y el CDPI han sido muy conscientes de la preponderancia que han ido adquiriendo los medios audiovisuales en los procesos comunicativos contemporáneos. Con esa conciencia se ha formulado un proyecto —*Webislam Productions*— que está aún por desarrollar del todo, aunque sí está ya esbozado, un proyecto de productora audiovisual que ha llevado a cabo algunos trabajos iniciales de cierta importancia.

Estos primeros vídeos de *Webislam* se han realizado desde un enfoque plural y abierto, periodístico, tratando de destacar opiniones diversas y queriendo reflejar una visión multicultural, de acuerdo con la filosofía de *Webislam* presente ya en los artículos y el resto de las publicaciones del CDPI, propiciando así, mediante el lenguaje audiovisual, un acercamiento a un ámbito más social y participativo.

Duha, Isa y Yusuf Escudero han llevado a cabo la realización y el montaje de numerosos trabajos que están disponibles en el portal. En la

135. Directorio. Webislam. http://www.webislam.com/directorio/

actualidad el formato de vídeo ha cobrado una enorme relevancia en los medios de comunicación y es quizás hoy el soporte más demandado por el público en general, debido a que es un medio altamente comunicativo, atractivo, fresco y de fácil asimilación, que se adecúa a la fugacidad y agilidad de nuestro tiempo.

Durante el proceso de grabación y los trabajos previos a ésta, se procura siempre crear un cierto vínculo entre el productor/realizador y el objetivo del trabajo para facilitar así el intercambio y la colaboración con los diversos grupos sociales, sobre todo con las comunidades musulmanas. En este contexto de intercambio se produce cierta simbiosis donde cada parte obtiene un beneficio: por un lado se promueve la página, dando difusión a la comunidad que la sustenta, y por otro se da visibilidad al trabajo y al pensamiento del otro, o de los otros, difundiendo así la comunidad o el grupo al que pertenece, sus opiniones, las labores que realizan, etc., de manera que se produce un mutuo enriquecimiento en el contexto de ese ámbito plural tan característico de *Webislam*.

En aras de mostrar la diversidad de las distintas comunidades islámicas que conviven en nuestra sociedad, se ha optado por el formato entrevista. Así, se ha entrevistado a personas de cierta relevancia que han estado dispuestas a hablarnos de sus vivencias, a compartir sus opiniones personales, críticas, etc., tratando al mismo tiempo de hacer una exposición lo más objetiva posible de la situación de la comunidad a la que pertenece, y buscando siempre la expresión de la diversidad inherente a las distintas comunidades de musulmanes que existen en nuestro país.

Algunos de los escenarios han hecho más fácil la elaboración de un producto más completo y didáctico, dando lugar en algunos casos a la creación de pequeños documentales, ofreciendo así a los usuarios la visión de una sociedad cada vez más plural y propiciando una diferenciación más diáfana entre el fenómeno religioso y el étnico.

Webislam también ha tenido acceso a distintas conferencias dentro del ámbito islámico y el mundo árabe, en diferentes Fundaciones e Instituciones Públicas. *Webislam* ha proporcionado en estos casos una plataforma de difusión visual en internet y ha facilitado que dichas conferencias tengan un impacto perdurable en el tiempo.

Los musulmanes se reúnen cada viernes a oir el discurso (*jutba*) del *jatib* de la mezquita de *Dar as Salam*. Desde *Webislam* se ha querido dar visibilidad a algunos de estos discursos que están en clave contemporánea y que no son sino reflexiones sobre la vida y la espiritualidad, la comunidad, los valores humanos, el comportamiento y la actitud social. Estos *jutbas*, grabadas en video, ayudan a la compresión del islam, ofreciendo una visión más cercana, empática, abierta y respetuosa.

Webislam Productions ha dedicado una pequeña producción a la admiración de la belleza de la creación divina a través de un *"canal poético",* donde la imagen y el sonido se acompasan mostrando el mundo efímero (*dunia*) desde lo emotivo y lo sensible, sin olvidarnos del arte y la cultura, tan arraigados entre los musulmanes y de tanta importancia en la historia. Así, se han dedicado algunos vídeos a la música y la cultura sufi, andalusí o tradicional, contribuyendo así a la integración de la red sur-sur.

VI. JUNTA ISLÁMICA Y LA CUESTIÓN DE GÉNERO

La cuestión de género

El debate sobre las mujeres en el islam apareció ya desde la fundación de Junta Islámica, hace ahora un cuarto de siglo, como uno de los temas fundamentales de análisis y discusión en el discurso de los nuevos musulmanes. El avanzado proceso de emancipación socioeconómica de las mujeres y el aumento de la visibilidad de la violencia de género en las sociedades postindustriales occidentales han concedido una gran atención a la situación femenina y una enorme sensibilización hacia su problemática. El papel de las mujeres, tanto en los países en desarrollo como en las sociedades más ricas y avanzadas, se ha visto limitado y condicionado por visiones e interpretaciones patriarcales y unilaterales que han producido, en la mayoría de los casos,

situaciones de discriminación, desigualdad y violencia.

Los cambios socioeconómicos inherentes a la sociedad postindustrial han transformado las relaciones de género y la propia concepción del ser humano y de la sociedad. La mayoría de la sociedades tradicionales —incluidas, por supuesto y en primer lugar, las culturas tradicionales europeas— se han ido adaptando a la forma de producción capitalista sufriendo drásticos cambios que afectan a la estructura familiar y a los roles de género que, hasta ese momento, habían venido sustentado y estructurando el vínculo social y familiar.

A medida que los países económicamente más desfavorecidos van ingresando gradualmente en el mercado global, sus estructuras sociales tradicionales entran en conflicto con las formas de la sociedad de consumo y la economía capitalista. El hecho de que en Europa exista una larga tradición moderna de lucha por los derechos de las mujeres hace que algunos de sus problemas en las sociedades menos desarrolladas sean asumidos por grupos humanitarios y ONGs que, mediante programas internacionales estandarizados de atención a mujeres, injertan en esas sociedades un modelo emancipador que poco o nada tiene que ver con su propia tradición histórica o cultural.

En el caso de las musulmanas, en general, existen particularidades que a menudo hacen difícil establecer un análisis ponderado de su situación si no tenemos en cuenta, por un lado, la naturaleza del islam; y, por otro, la situación política y socioeconómica de las sociedades en las que viven estas mujeres. No basta con extrapolar los métodos y conclusiones de la problemática sobre las mujeres en Europa para afrontar las cuestiones de género en los países de mayoría musulmana y proponer estrategias y soluciones. Es necesario conocer, además de la posición del islam sobre las mujeres, la visión y las ideas de género que son propias de cada una de las culturas en las que viven las musulmanas, ya que, normalmente, existen grandes diferencias entre unas y otras.

Con una clara conciencia de todo ello, Junta Islámica asumió desde el principio de su andadura un firme compromiso en la defensa de los derechos de las mujeres. Desde los primeros números de *Verde Islam* se comenzó a tratar este tema, tratando de aportar contenidos desde las fuentes islámicas tradicionales —Corán y *Sunna*— a las cuestiones fundamentales de la psicología, la sociología o el feminismo contemporáneos al mismo tiempo que se trataba de analizar la evolución de las diferentes sociedades y culturas que forman las comunidades musulmanas contemporáneas.

Una tarea esencial, previa a cualquier propuesta de lectura en clave de género, consistió en el análisis de los estereotipos que existen en occidente sobre la mujer musulmana. Así, por ejemplo, en el primer número de la revista *Verde Islam*, en el verano de 1996, apareció el siguiente texto:

"Un primer gran equívoco que se genera es la asociación hecha —conscientemente o no— entre la sociedad islámica y las sociedades en las que actualmente viven las mujeres musulmanas. No son lo mismo las consideraciones que el islam tiene respecto del papel de la mujer en la sociedad, de su naturaleza intrínsecamente igual a la del hombre, que las costumbres y tradiciones culturales que muchos pueblos mantienen desde tiempos anteriores a la Revelación Coránica. Como ejemplo, podemos traer a colación el tema de la circuncisión femenina o ablación del clítoris que ha sido tratado en diarios de gran prestigio y emisoras de televisión europeas con la mayor intencionalidad y generando con el tratamiento dado a ésta información, confusión y rechazo hacia el islam.

Se ha relacionado claramente en estos medios de comunicación dicha práctica con la Ley Islámica o Shari'a, directa o indirectamente, señalándose como práctica habitual ejercida sobre niñas musulmanas en África. Lo que no se ha dicho ni aclarado —lo cual es una prueba de la tendenciosidad a que nos referimos—, es que el islam no sólo no prescribe ésta práctica sino que

la prohíbe taxativamente como cualquier tipo de vejación contra el cuerpo. No se ha dicho tampoco que para el islam ésta y otras costumbres son consideradas barbarismos propios del tiempo anterior a la Revelación, época que en la Tradición Islámica se denomina Tiempo de la Yahiliya, literalmente Edad de la Ignorancia." [136].

Sin embargo, entre los historiadores hay desacuerdos profundos sobre el papel que ha jugado el islam en las vidas de las mujeres. A pesar de ello, hay dos puntos en los que los estudios sobre islam y género convergen [137]:

— 1. Los textos del Corán y la *Sunnah* del Profeta, la paz y las bendiciones sean con él, sólo modificaron una parte de las prácticas patriarcales vigentes en la época de la Revelación (siglo VII) pero no otras, como la poligamia y el repudio o el divorcio unilateral. Las reformas fueron interrumpidas con la muerte del Profeta.

— 2. Cuanto más nos alejamos de la época de la Revelación, las mujeres están más marginadas y tienen menos influencia política.

---

136. CABRERA, Hashim. *Imágenes de la mujer musulmana en los medios de comunicación europeos.* Verde Islam 1. http://www.webislam.com/?idt=3770

137. HOSSEINI, Ziba Mir. *Towards Gender Equality: Muslim Family Laws and the Shari'ah.* Conferencia Internacional Musawah, Kuala Lumpur (Malasia) 2009. http://www.musawah.org/docs/pubs/wanted/Wanted-ZMH-EN.pdf

Otra confusión o tergiversación habitual tiene que ver con los roles sociales en el islam. Se habla de dominación de la mujer por el hombre, se afirma que la mujer está recluida, etc., pero no se dice, por ejemplo, que no existen restricciones para el acceso de las mujeres a la vida laboral y profesional en el islam. El Corán reconoce con insistencia la igualdad ontológica de los seres humanos, lo cual no tiene necesariamente que interpretarse como una identidad fija de los roles. Las lecturas tradicionales parten de la base de que hay una distinción sexual primigenia, lo que implica que se tengan roles diferenciados socialmente. Sa'diyya Shaikh, feminista sudafricana, piensa que es fundamental *"recuperar la comprensión comprehensiva de la naturaleza de los seres humanos, según el marco sufi de Ibn 'Arabi* (...). *Las cuestiones de género no deben ser consideradas únicamente en relación a los derechos sino en un nivel fundacional."* [138]

Cada criatura contiene en sí un lado masculino y otro femenino, por lo que no hay que identificar lo masculino con los hombres y lo femenino con las mujeres. Se trata de cualidades dinámicas, lejos de traducirse, como se ha hecho tradicionalmente, en formulaciones de género estáticas y jerárquicas, con la consiguiente sumisión de las mujeres en el plano social.

138. SHAIKH, Sadiyya. *Sufi narratives of intimacy. Ibn 'Arabi, Gender and Sexuality* (Chapel Hill: The University of North Carolina Press, 2012)

Ciertas feministas se sorprenden de que algunas musulmanas no sientan el *hiyab* como una imposición vejatoria y patriarcal, sino como una protección de su intimidad, como expresión del pudor que el Corán recomienda tanto a las mujeres como a los hombres. La sabiduría que impregna la vida islámica hace que se tengan en cuenta aspectos delicados de la naturaleza humana que son muy difíciles de valorar fuera de su contexto, más aún en el contexto de una sociedad profundamente materialista y hedonista.

Con el auge de la islamofobia y el neconservadurismo, las situaciones discriminatorias hacia las musulmanas se han generalizado. En los países de mayoría musulmana el uso del *hiyab* por parte de algunas musulmanas no supone necesariamente una protección respecto a aquellas que no lo usan. Los casos de acoso sexual en países como Egipto confirman esa tendencia. Y en contextos occidentales, la estigmatización de las musulmanas ha supuesto un incremento de las discriminaciones. Las distintas leyes europeas coercitivas respecto al uso de ciertas indumentarias, no tiene que ver con una supuesta defensa de los derechos de las musulmanas sino que se trata de la instrumentalización de su causa por parte de una parte importante del espectro político.

Junta Islámica ha apostado siempre por la defensa de los derechos humanos: derecho a la propia imagen, a la libertad religiosa, libertad de conciencia, etc. En ese sentido, se ha posicionado en contra de cualquier imposición, ya sea para velar o desvelar a las mujeres, y ha luchado para que tengan el control de sus propios cuerpos.

Por todo ello, ha llevado a cabo una labor de apoyo en la lucha de las mujeres mediante la denuncia pública y constante de la vulneración de sus derechos y de la instrumentalización de los distintos casos, así como a través del asesoramiento a los diferentes actores sociales. [139]

139. A modo de ejemplo, destacamos dos comunicados emitidos por Junta Islámica: *"Junta Islámica lamenta la decisión del Tribunal Supremo sobre el caso de Zoubida Barik", Webislam.*

http://www.webislam.com/articulos/40459-jun-ta_islamica_lamenta_la_decision_del_tribunal_supremo_sobre_el_caso_de_zoubida.html publicado en Webislam el 26 de noviembre de 2010 (Consultado el 10/07/2014)

"Junta Islámica condena la injusticia cometida contra Najwa Malha", Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/68283-junta_islamica_condena_la_injusticia_cometida_contra_najwa_malha.html publicado en Webislam el 9 de febrero de 2012 (consultado el 12/07/2014).

Colaboración con la Asociación *An Nisá* en la elaboración de un primer discurso sobre las musulmanas en castellano

La labor informativa y educacional que Junta Islámica ha venido realizando sobre la situación de las mujeres aporta nuevas lecturas que pueden servir al diálogo intercultural y al propio debate interno de la *Umma*. De hecho, se han producido sinergias que apuntan a que muchas de las conclusiones son aceptadas por una mayoría de grupos y organizaciones. Sabora Uribe, Kámila Toby, Jadicha Candela y Zahra Contreras colaboraron en la difusión inicial de la problemática de género en el islam e hicieron los primeros análisis serios sobre el tema.

Sabora Uribe, que Allah la haya acogido en Su Misericordia, realizó en 1997 un amplio estudio sobre la familia islámica, en un número monográfico de *Verde Islam* dedicado a este tema, donde profundizaba en la importancia de los roles de género y de su perfecta compatibilidad con una equiparación real de derechos.[140] Su trabajo estuvo siempre impregnado de una fuerte voluntad de conciliación entre razón y Revelación, entre tradición y contemporaneidad, destacando aquellas

140. URIBE, Sabora. *La familia islámica.* Verde Islam 8. http://www.webislam.com/?idt=3540

cuestiones que, por su importancia actual, afectan a millones de mujeres en todo el mundo.

También en aquel número de *Verde Islam* el CDPI publicó un análisis comparativo del profesor Sharif Abdul Adim en el que se establecían analogías y diferencias entre el judaísmo, el cristianismo y el islam con relación a la cuestión de género:

"El islam debe verse como una religión que mejoró inmensamente el estatus de la mujer y le concedió unos derechos que el mundo moderno sólo le ha reconocido en este siglo. El islam todavía tiene mucho que ofrecer a la mujer de hoy: dignidad, respeto y protección en todos los aspectos y etapas de su vida, desde el nacimiento hasta la muerte, además del reconocimiento, el equilibrio y los medios para la realización plena de sus necesidades espirituales, intelectuales, físicas y emocionales. No resulta asombroso que la mayoría de los que aceptan el islam en un país como Gran Bretaña sean mujeres" [141].

La concepción de la sexualidad en el islam es otra de las referencias esenciales que han de tenerse en cuenta a la hora de proponer un análisis ponderado de la situación de las mujeres en la sociedades islámicas. A diferencia de la visión

141. ABDUL ADIM, Sharif. *La mujer en el islam y en el judeocristianismo: mito y realidad.* Verde Islam 8.
http://www.webislam.com/?idt=3542

judeocristiana, el islam no considera la sexualidad como una lacra u obstáculo, ni simplemente un medio para asegurar la continuidad de la especie.

El placer forma parte de la vida y, distanciándose tanto de una actitud hedonista como ascética, el islam propone una experiencia equilibrada de la vida sexual. Abdelmumin Aya, Abdennur Prado y Hashim Cabrera hicieron sendos artículos sobre sociedad y sexualidad donde se ponían de manifiesto las particularidades de la sexualidad musulmana.

Sabora Uribe, que Allah la haya acogido en Su Misericordia, trabajaba en un texto sobre las musulmanas en el momento de su muerte. *Una musulmana en la aldea global* fue el título de ese artículo póstumo en el que, con su habitual finura, trataba de encontrar el punto medio de una problemática que estaba firmemente asentada en el discurso de Junta Islámica:

"Un postergamiento secular de la mujer dio nacimiento al movimiento feminista que, sin duda, consiguió derechos fundamentales para la mujer occidental, sin embargo, algunas formulaciones extremas han introducido un sesgo en esas justas reivindicaciones femeninas, situando a las mujeres frente a los hombres y viceversa, haciendo de cada bando un enemigo del otro.

A mi modo de ver esto es un error tremendo y peligroso porque introduce una división abismal

en la especie humana, una fisura que puede arruinarnos a todos. Este es precisamente el segundo punto que me interesa resaltar: la necesidad de colaborar y contar unos con otros, una necesidad que es tan obvia que no debiera precisar aclaración. La familia se construye con el esfuerzo conjunto de un hombre y de una mujer, cualquier empresa o proyecto se levanta sobre un trabajo común, la sociedad entera se mantiene sobre esfuerzos coordinados e integrados de sus miembros, que son hombres y mujeres. Tal necesidad no parece tan evidente en las sociedades opulentas que producen individuos aislados, que valoran sobre todo la comodidad de un fácil acceso a bienes de consumo y que parecen tenerlo todo hecho, pero sigue siendo una necesidad" [142].

En ese momento Junta Islámica colaboraba con la asociación de mujeres musulmanas *An Nisá*, liderada por Jadicha Candela, letrada del Congreso de los Diputados. Parecía necesario, en aquel momento, establecer un marco adecuado para el análisis, tratar de encontrar unas claves propias que hicieran posible el estudio de la situación de las mujeres en el islam y sus evoluciones posibles dentro del marco islámico.

142. URIBE, Sabora. *Una musulmana en la aldea global*. Verde Islam 10. http://www.webislam.com/articulos/34707-una_musulmana_en_la_aldea_global.html

La violencia de género

En este contexto, mientras entraba el nuevo siglo, la polémica en torno a un libro escrito por el entonces *imam* de la mezquita de Fuengirola, en Málaga, donde se justificaban ciertos castigos corporales a las mujeres, hizo que la problemática de la mujer musulmana aflorase con visibilidad en el panorama mediático español.

Entre los miembros de Junta Islámica aparecía con claridad que aquella lectura del Corán chocaba frontalmente con la *Sunna* del profeta por cuanto, por lo que sabíamos de él a través de los hadices, Muhámmad, la paz sea con él, no sólo había considerado a los maltratadores como los peores hombres de su comunidad, sino que a lo largo de su vida dio ejemplo de un trato exquisito y delicado con las mujeres. La propuesta del mencionado *imam*, que justificaba determinadas formas de maltrato, se alineaba con la doctrina patriarcal del wahabismo, y afloraba en un país que estaba especialmente afectado por la eclosión mediática de la violencia doméstica. Debido a estos factores el asunto tuvo una cobertura mediática exagerada y desató pasiones exacerbadas en el seno de la comunidad islámica española.

Fue necesario entonces llevar adelante un profundo trabajo de revisión de las fuentes y de investigación sobre las diversas interpretaciones históricas de un hecho que tenía, y tiene,

amplias repercusiones en el mundo contemporáneo, dado el inmenso problema que las sociedades postindustriales enfrentan con relación a la familia, a la situación de la mujer y a la violencia de género.

Una vez más hubo que luchar contra el estereotipo del musulmán, del árabe o del moro violento y machista, y hacer un análisis lo más objetivo y ponderado posible que permitiera diferenciar los principios islámicos de las actitudes culturales que han prevalecido *"a pesar del islam"*. Se tuvieron en cuenta las opiniones de musulmanes y musulmanas de todas las escuelas o *mahdab*, que resultaron ser, en la mayoría de los casos, críticas con la visión fundamentalista que parecía dominar el panorama del pensamiento islámico institucional.

Abdelmumin Aya lideró un intenso estudio o *iÿtihad* con respecto a esta cuestión. Básicamente la polémica se centró en la interpretación del término coránico *dáraba*, que aparecía en el versículo citado por el *imam* en el sentido de *'pegar, golpear',* pero que, como tantos otros términos coránicos, *dáraba* es una palabra polisémica que tiene casi treinta significados. En el número 15 de *Verde Islam* escribió lo siguiente:

"Así, en principio, frente a un verbo que, para los más contumaces, resulta ambiguo, tenemos una sunna clara y terminante, una sunna que a muchos

musulmanes basta y sobra para saber cómo comportarse, a menos que la opinión de los traductores del árabe respecto a un solo verbo del Corán pese más que la conocida y contrastada vida de nuestro amado Profeta. El Profeta jamás pegó a ninguna mujer. Esto es un dato incontrovertible atestiguado por numerosos testimonios" [143].

Más tarde, cuando se descubrió el famoso Corán morisco de Toledo pudimos saber que existe una palabra castellana derivada, '*adarvar*', con el sentido de *"conminar, sorprender, llamar la atención o estimular"* [144].

El caso de la musulmana nigeriana Amina Lawal, que había sido condenada a ser lapidada, tuvo también un amplio debate en *Webislam*, donde se dio cabida a las más distintas opiniones e interpretaciones, lo cual puso sobre la mesa la cuestión de la pena de muerte y los castigos corporales en el islam y en las sociedades de mayoría musulmana. En este caso fue Abdennur Prado quien abordó el problema de la lapidación estudiando la jurisprudencia islámica tradicional (*fiqh*):

---

143. AYA, Abdelmumin. *Sobre la Ilicitud de Golpear a la Esposa.* Verde Islam 15. http://www.webislam.com/?idt=3305

144. Sura de Las mujeres, aleya 34

http://www.webislam.com/articulos/91263-azora_las_mujeres_aleya_34.html

"La lapidación es una práctica que en realidad no aparece en el Qur'án ni se justifica por el ejemplo del Profeta, que la paz de Al-lâh y Su salat sean con él, pues él mostró su desaprobación. Aún así ha pasado a los códigos de jurisprudencia, pues fue establecida por el segundo califa, 'Umar ibn al Jattab, que Al-lâh esté complacido con él. ¿En base a qué? No lo sabemos. No siendo una prescripción coránica ni pudiendo ser establecida según la sunna de Muhammad, debe considerarse como una decisión de gobierno de 'Umar, un iÿtihâd" [145].

En este contexto de discusión de temas polémicos, a comienzos ya del nuevo milenio, los colaboradores del CDPI accedieron a trabajos y análisis inéditos sobre las mujeres, que lo eran debido a la censura que determinados regímenes políticos ejercen sobre el pensamiento femenino y sobre cualquier atisbo de disidencia en algunos países de mayoría musulmana.

Fátima Mernissi fue una de esas autoras censuradas que tuvo su sitio en la discusión [146]. Su apuesta por un feminismo islámico lo era por un

145. PRADO, Abdennur. *La lapidación de Amina Lawal*. Webislam. http://www.webislam.com/articulos/26409-la_lapidacion_de_amina_lawal.html

146. MERNISSI, Fátima. *El profeta y el espacio*. Verde Islam 15. http://www.webislam.com/?idt=3314

proceso de lucha de las musulmanas en pos de recuperar el estatus igualitario y los derechos que el islam les había otorgado y que las estructuras dogmáticas del poder político y de la inercia cultural les había arrebatado a lo largo de un proceso de *aggiornamento* parecido, aunque más débil, al sufrido por la comunidad cristiana. Jadicha Candela, presidenta de la asociación *An Nisá*, y Mehdi Flores, entonces secretario de la FEERI, tuvieron un papel relevante en dicha discusión.

La necesidad de abordar el tema de una manera más extensa y hacerlo más visible desde diversos puntos de vista fueron las razones que llevaron a Junta Islámica a colaborar con las asociaciones de mujeres *An Nisá* e *Insha Allah* en la convocatoria de sendas conferencias sobre la mujer musulmana en Barcelona, Valencia y Córdoba.

En el Tercer Congreso de la Mujer Musulmana, celebrado en Córdoba en 1999, Jadicha Candela se preguntaba lo siguiente:

"¿Por qué las propias musulmanas dudamos y nos preguntamos respecto de nuestra igualdad con relación a los hombres, y respecto del estatus establecido por el Islam para nosotras?

Yo creo que preguntarnos hoy sobre los derechos de la mujer musulmana responde a que la declaración de igualdad, que aparece en las Constituciones de todos los países de tradición islámica, incluido Irán, y que no es sino transpo-

sición literal del principio establecido en el artículo primero de La Declaración Universal de los Derechos del Hombre y del Ciudadano que afirma: 'Todos los seres humanos nacen iguales en dignidad y derechos'. Este principio fundamental, digo, entra en abierta contradicción con la interpretación fundamentalista del Corán, que desde hace años, se identifica con el Islam en su totalidad.

Tanto los principios coránicos que sancionan la igualdad de derechos, como los textos constitucionales de las naciones islámicas, son ignorados o interpretados a favor de una política sexista y teñida de misoginia que caracteriza a los grupos de integristas islámicos modernos. Teólogos musulmanes fundamentalistas han incorporado a la tradición sus propios sentimientos misóginos, dando lugar a lo que autores como Fátima Mernissi denominan 'misoginia islámica'." [147].

Las participantes en estos encuentros sobre las musulmanas y el feminismo islámico provenían de diferentes países y ámbitos intelectuales: además de las ya mencionadas participaron Shahida Shaheen, pakistaní especializada en enseñanza islámica y colaboradora del Instituto Catalán de la Salud en Barcelona, Leyla Bousquet, profesora de Saint Etienne, escritora y ensayista, Azra Saba'i,

147. CANDELA, Jadicha. *La revolución igualitaria en el islam.* Verde Islam 12. http://www.webislam.com/?idt=3411

coordinadora del *Taller de islam para jóvenes* en la *Asociación Cultural Ibn Batuta,* también de Barcelona, *Sheija* Amina Teslima Al Yerrahi, fundadora del primer Consejo Interreligioso de México, Hind Razgallah, Licenciada en Filología, miembro fundadora de la *Asociación M.E.I.* al-Hanan, Afifa Azzouz, licenciada en Filología Hispánica, traductora, miembro fundadora también de la misma asociación, y un largo etcétera.

La denuncia de Junta Islámica contra la violencia de género ha sido constante a lo largo de los años. En 2007 se creó en Nueva York el primer Consejo Internacional de Mujeres Musulmanas, el denominado Shura Council [148], al que Junta Islámica fue invitada a participar. El objetivo de este Consejo es fomentar el liderazgo de las mujeres y formar a *muftiyat* (expertas en jurisprudencia). En 2009 tuvo lugar el segundo encuentro internacional del Shura Council en Kuala Lumpur donde se presentó su primera campaña titulada *"Jihad against violence: Muslim Women's Struggle for Peace"* [149], cuyo preámbulo dice lo siguiente:

148. *"Creación del primer consejo internacional de mujeres musulmanas",* artículo de publicado en Webislam el 08 de diciembre de 2012 http://www.webislam.com/?idt=6324 (Consultado el 07/07/2014).

149. "Jihad against violence: Muslim Women's Struggle for Peace" http://www.wisemuslimwomen.org/images/uploads/Jihad_against_Violence_Digest%28color%29.pdf

"Por todo el mundo la violencia destruye la capacidad de las mujeres musulmanas para desarrollarse en sus familias, sus comunidades y naciones. El extremismo violento y la violencia doméstica en particular, continúan devastando vidas individuales, familias y sociedades. Esto representa una clara injusticia para aquellos que sufren tales indignidades, así como una violación de los preceptos del islam, bajo cuyo nombre se justifica erróneamente esa violencia" [150]

Como afirma Natalia Andújar: *"Esta primera campaña supone una afirmación de la autoridad de las mujeres en tanto en cuanto eruditas musulmanas, contribuyendo así a crear conocimiento religioso y a desarrollar estrategias holísticas para crear un cambio social positivo".* [151]

150. *"Yihad contra la violencia: La lucha de las musulmanas por la paz",* publicado en Webislam el 31 de julio de 2012 http://docs.google.com/gview?url=http://www.webislam.com/media/2012/07/54384_yihadcontraviolencia.pdf Versión traducida al castellano por Isabel Aspe Montoya y ampliada con la colaboración de Red Musulmanas (Consultado el 08/07/2014).

151. ANDÚJAR CHEVOLIER, Natalia. *"Feminismos islámicos: entre debates teológicos y movimientos sociales"* en Islam. Sociedad, política y feminismo. (Madrid, Dykinson, 2014).

La Asociación *Insha Allah,* Junta Islámica Catalana y el Feminismo Islámico

Posteriormente a estos primeros encuentros se sumó a la iniciativa la asociación de mujeres de Cataluña *Insha Allah*, liderada por Yaratullah Monturiol y Mariam Cabezos, quienes, gradualmente, irían asumiendo un protagonismo cada vez mayor en el diseño y la organización de estos eventos. Posteriormente, con la fundación de Junta Islámica Catalana, Abdennur Prado, Sophie Quentel y Natalia Andújar se incorporarían a este ámbito de trabajo, centrándose especialmente en la cuestión del feminismo islámico.

Es cierto que la situación de la mujer en muchos países de mayoría musulmana es bastante dura por cuanto viven en un marco legal sexista y discriminatorio. Muchas de las disposiciones sobre el vestido, la condición sexual, la visibilidad social, etc., discriminan negativamente a las mujeres. Existen millones de musulmanas en Irán, Arabia Saudí, Egipto, Afganistán, Pakistán o Mauritania que no pueden denunciar su situación ni hacer valer sus derechos humanos fundamentales puesto que dichos derechos no existen en sus respectivas legislaciones.

Paradójicamente, aún siendo el islam una vía igualitaria en todos los aspectos, incluido el de género, en muchos de estos países existen leyes promulgadas en nombre del islam, supuesta-

mente emanadas del Corán y de la *Sunna*, que hacen muy difícil la vida a las mujeres y que permiten toda clase de abusos contra ellas. Estas interpretaciones culturalistas del islam, según Abdennur Prado, *"dan la razón al discurso orientalista cuando éste define al islam como una religión esencialmente machista, una religión patriarcal que no puede dejar de serlo. Una religión cerrada y definida por los peores rasgos del atraso y del oscurantismo. Por tanto, para liberar a las mujeres hay que arrancarles el velo, hay que desarraigarlas de sus tradiciones. La buena mujer blanca viene a salvar a la pobre mujer sumisa musulmana. Tras la feminista agresiva contra el hecho religioso viene el buen evangelista. La historia es conocida, se viene repitiendo desde hace más de un siglo.*

Frente a este feminismo occidental agresivo, existe un movimiento de mujeres que reivindica la posibilidad de realizar la liberación de la mujer musulmana en el marco del islam. Este movimiento considera que se ha producido una degradación de la tradición islámica y una tergiversación de los textos sagrados, que ha tenido como resultado la actual estructura patriarcal que domina en los países de mayoría musulmana. Postula, asimismo, que el islam genuino contiene importantes elementos de liberación, y propone la recuperación de estos como marco de la emancipación de la mujer musulmana. En muchos casos,

se trata de mujeres que luchan en condiciones muy difíciles, y cuyo activismo despierta toda nuestra simpatía" [152].

Entre las conclusiones que Natalia Andújar extrajo del Primer Congreso de Feminismo Islámico celebrado en Barcelona, podríamos destacar las siguientes:

"... temas duros, temas que algunos musulmanes no están dispuestos a oír, temas que aún siguen siendo tabúes, pero que era necesario abordar. Las lapidaciones en Nigeria, la excisión en Mali, la discriminación racial, la situación de los saharauis... Pero no podemos seguir con la política del avestruz, escondiendo la cabeza cuando algo nos da miedo. Y en nombre del islam, estas mujeres alzaron sus voces con valentía para denunciar que hay prácticas discriminatorias debido a las interpretaciones sesgadas e interesadas, pero nunca cuestionaron el mensaje divino del Qur'án, inabarcable e inalterable.

De ahí que provoquen animadversión por parte de algunas feministas occidentales que no pueden aceptar esa dimensión espiritual, esa defensa de su imán y también el rechazo por parte de algunos musulmanes que no pueden aceptar

152. PRADO, Abdennur. *Feminismo islámico: crónica de un despertar.* Webislam. http://www.webislam.com/articulos/28004-feminismo_islamico_cronica_de_un_despertar.html

que se cuestionen las interpretaciones milenarias porque las han divinizado y quieren tener el monopolio de la lectura del Qur'án" [153].

Amina Wadud, asistente al congreso, fue una de las figuras más destacadas. Había sido protagonista en Nueva York del primer rezo comunitario dirigido por una mujer. Su profundización en el estudio del Corán le había llevado a afirmar que las mujeres también podían dirigir la oración. Explicó que la primera vez que lo hizo no fue en Estados Unidos, sino en Sudáfrica, porque un grupo de mujeres musulmanas se lo pidió. En Nueva York se lo volvieron a pedir y fue Asra Nomani quien lideró aquel movimiento que reivindicaba la presencia de las mujeres en las mezquitas, tal y como ocurría en la época del Profeta, la paz sea con él.

El inicio de un movimiento feminista de esta naturaleza comenzó a desvelar el enorme potencial intelectual de las musulmanas, su capacidad para trabajar, como en el caso de Leyla Bousquet [154], sobre hermenéutica coránica y estudios islámicos

153. ANDUJAR, Ndeye. *Reflexiones sobre el Congreso de Feminismo Islámico*. Webislam. http://www.webislam.com/articulos/28116-reflexiones_sobre_el_congreso_de_feminismo_islamico.html

154. BOUSQUET, Leyla. *El Abrazo Alado*. Verde Islam 15. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3302

avanzados. O la creatividad de Asma Barlás y su método para interpretar el Corán, basado en el estudio de los Nombres Divinos.

Estudios y aportaciones que, en muchos casos, nos descubren que el Corán no defiende el patriarcado y que, en realidad, a lo que nos enfrentamos es al monopolio del poder interpretativo. Dios no tiene género y los musulmanes debemos someternos a Su voluntad, no a la de otro ser humano. En muchos de estos análisis podemos observar que el feminismo islámico es un movimiento que dimana de una lectura transcultural del Corán. También en el caso de las musulmanas podemos decir que, en nuestro tiempo, las puertas del *iÿtihad* están de nuevo abiertas.

No es difícil imaginar el ámbito polémico que implica una propuesta de esta naturaleza, máxime si tenemos en cuenta el abismo cultural que media entre las sociedades tradicionales y la sociedad tecnoglobalizadora contemporánea, un abismo que hoy se sortea, en cierta medida y paradójicamente, gracias a las nuevas herramientas de comunicación. Ellas hacen posible que el debate sobre la mujer —como cualquier otro debate de interés general— se extienda con una mayor velocidad y eficiencia entre los musulmanes y musulmanas en cualquier lugar del planeta.

La posibilidad de contar con las visiones y puntos de vista de musulmanas expertas en

ciencias del islam provenientes de diversos pueblos y culturas ha aportado un valor añadido a estos encuentros, de los que se han obtenido conclusiones de todo tipo: personales, sociales, científicas, espirituales..., unas conclusiones que pueden extrapolarse al conjunto de la *Umma* islámica, dada su clara y potente fundamentación en las fuentes tradicionales, el Corán y la *Sunna*. Todo ello no evita, como decimos, la dimensión profundamente polémica de estos temas sino que, más bien, los reconduce hacia un ámbito más riguroso, más intelectualmente válido y aceptable.

A propósito del Segundo Congreso Internacional de Feminismo Islámico, celebrado en Barcelona en noviembre de 2006, Abdennur Prado reflexionaba precisamente sobre algunos de estos aspectos controvertidos:

"Para muchos musulmanes, la palabra 'feminismo' aparece vinculada a la modernidad occidental, con todo lo que esto genera de rechazo, sobre todo por la memoria del colonialismo y la degradación de la condición humana inherente a la globalización neoliberal. Frente a los aspectos destructivos de la modernidad, el islam se nos presenta como una tradición primordial, un modo de estar en el mundo que considera al ser humano como califa de Dios sobre la tierra, criatura capaz de trascendencia.

Esto explica las dificultades de algunos para aceptar la expresión 'feminismo islámico'. Pero, si reflexionamos un momento, nos damos cuenta de que no existe tal contradicción. Si por feminismo entendemos la lucha por el respeto de los derechos de las mujeres, en consonancia con el Mensaje igualitario del Corán, ningún musulmán dudaría de que el feminismo sea plenamente islámico. De hecho, y como dice Sheija Amina Teslima, la palabra 'feminismo' es redundante, ya que está implícita en la palabra islam. Por el contrario, para muchos no musulmanes la expresión 'feminismo islámico' se presenta como una paradoja, que viene a romper con el discurso dominante sobre la mujer en el islam. De ahí el impacto mediático del término".

[...]

"Debemos visualizar el feminismo islámico como un movimiento transnacional que se abre paso en todos los rincones de la Umma. Existen importantes movimientos de mujeres en todos los países musulmanes. La lista de organizaciones y sus objetivos es impresionante. Hablamos de grupos contra la ablación, contra los crímenes de honor, contra los matrimonios forzados, contra los códigos de familia sexistas. Hablamos de activistas que están realizando campañas importantes de alfabetización, de ayuda a las mujeres.

Algunas de estas activistas se reconocen como feministas y otras no, pero su lucha coincide en muchos puntos con los propósitos del feminismo islámico. Desde mi punto de vista, es necesario hacer llegar a estos movimientos el discurso de pensadoras como Asma Barlas, Lily Zakiyah Munir, Ziba Mir Hosseini, Amira Sonbol o Shaheen Sardar Ali... y tantas otras. Este discurso está sólidamente enraizado en el islam, y ofrece todas las claves para contestar a las pretensiones de ortodoxia de los ulemas reaccionarios. En el momento en que sea divulgado, estoy seguro de que será percibido como algo necesario. Hay mucho por hacer, pero mi confianza en las posibilidades del feminismo islámico es enorme.

Se trata de un movimiento que puede gozar de gran predicación entre los jóvenes musulmanes de todo el mundo, calar en unas comunidades que están hartas del fundamentalismo, de un discurso que no responde a sus expectativas vitales y espirituales. Estoy convencido de que las estructuras mentales y jurídicas que pretenden justificar la segregación están condenadas a desaparecer, y que esta desaparición nos abrirá inmensas posibilidades de futuro" [155].

155. PRADO, Abdennur: *"La lucha contra la discriminación debe involucrar por igual a hombres y mujeres"*. Redacción Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/29988-abdennur_prado_la_lucha_contra_la_discriminacion_debe_involucrar_por_igual_a_hom.html

El incremento de la colaboración entre las instituciones públicas y Junta Islámica se hace especialmente visible en Cataluña. La Agencia Española de Cooperación Internacional (AECID) asumió como propios muchos de los valores defendidos tradicionalmente por Junta Islámica y apoyó la realización de estos eventos en los que se analizaba la situación de las musulmanas. Esta colaboración resulta bastante expresiva de la creciente sinergia en la búsqueda de soluciones a una serie de problemas comunes. Todo ello resulta ser coherente con los principios defendidos por esta comunidad a lo largo de los últimos veinticinco años.

Este Segundo Congreso Internacional de Feminismo Islámico celebrado en Barcelona contó con la participación de más de cuatrocientos delegados. El encuentro se centró en la problemática de la *Sharia* y los códigos de familia discriminatorios vigentes en muchos países de mayoría musulmana. Se puso de manifiesto la voluntad de continuar con la *yihad* de género, es decir, la lucha contra el patriarcado dentro de la *Umma* en pos de una sociedad igualitaria.

En este evento se produjeron intensos intercambios de ideas entre feministas laicas, musulmanas y cristianas, llevándose a cabo sesiones sobre la poligamia, el divorcio, la planificación familiar y el aborto, así como sobre las tensiones entre feminismo islámico e islamismo, la hermenéutica coránica en clave feminista, las pers-

pectivas del feminismo islámico en un contexto laico, y la situación actual del movimiento igualitario dentro del islam.

Se denunciaron los códigos de familia discriminatorios hacia las mujeres y se hizo un llamamiento a la colaboración de feministas de diferentes perspectivas, una colaboración que ya existe de hecho en muchas partes del planeta. En palabras de Margot Badran, *"no es necesario ser musulmana para considerarse una misma como feminista islámica"* [156].

Se insistió en la necesidad de conectar el trabajo académico de las teólogas musulmanas con las activistas que trabajan por la mejora de los derechos de las mujeres sobre el terreno. Según *Sheija* Amina Teslima al-Yerrahi, *"debemos rescatar el islam, con toda la riqueza de su legado espiritual, del control de los clérigos reaccionarios"*.

En el acto de clausura, los organizadores agradecieron al público su implicación en las jornadas. *"Para los musulmanes el debate sobre la igualdad de género y el lugar de nuestra religión en la modernidad no es un capricho, sino un imperativo ético",* dijo Abdennur Prado, director del Congreso.

156. *Agencia Islámica de Noticias. Finaliza el Segundo Congreso Internacional de Feminismo Islámico.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=6117

Las conclusiones del Congreso fueron realizadas por un comité formado por Shaheen Sardar Ali (Pakistán), Nayereh Tohidi (Iran), Na'eem Jennal (Sudáfrica), Margot Badran (EEUU), Abdennur Prado, Natalia Andújar y Sophie Quentel, por parte de la organización. Al finalizar el Congreso, Junta Islámica Catalana anunció la creación de un *'Observatorio de Islam y género'* en España, dedicado a la promoción del feminismo islámico tanto a nivel nacional como internacional.

Entre estas conclusiones figuraban, además, la denuncia de los códigos de familia discriminatorios que se implementan en muchos países de mayoría musulmana, el compromiso de continuar la *yihad* de género, la recuperación del mensaje igualitario del islam y la libertad de interpretación y de conciencia.

Los y las congresistas concluyeron también que el feminismo islámico constituye una parte integrante del movimiento feminista global. Se puso de manifiesto también la necesidad de denunciar todas las formas de violencia contra las mujeres que se justifican en nombre del islam, como los crímenes de honor, la violencia doméstica, la mutilación genital femenina, las lapidaciones y otros castigos corporales.

El Congreso defendió la participación de las mujeres en todas las áreas de la sociedad, y se posicionó claramente en contra de todas aquellas

prácticas culturales no realmente islámicas que entorpecen esta participación. Mediante la creación del *'Observatorio de Islam y género'* se pretendía consolidar el trabajo de los dos congresos internacionales de feminismo islámico, para que sirviese como plataforma de enlace entre las intelectules y las organizaciones feministas en el mundo islámico, y para promocionar el feminismo islámico en España. Sin embargo este proyecto no se pudo materializar por falta de apoyo institucional.

En octubre de 2008 se celebró el III Congreso Internacional de Feminismo Islámico en Barcelona, auspiciado, también, por Junta Islámica Catalana.

En aquella ocasión, la directora de Casa Árabe Gema Martín Muñoz resumía así el espíritu del encuentro: *"Lo que ha seleccionado lo más conservador sobre lo más innovador del Corán ha sido la interpretación de los hombres".* Según Lea del Pozo [157], en las ediciones anteriores, las ponentes habían manifestado *"su compromiso para continuar el yihad de género, es decir, recuperar el mensaje igualitario y la libertad de interpretación y de conciencia".* Sin duda, siguen siendo hitos muy ambiciosos, aún en nuestro tiempo.

157. DEL POZO, Lea. *Islam en clave feminista.* Webislam.
http://www.webislam.com/articulos/34684-islam_en_clave_feminista.html

"Lo importante no son las etiquetas. Da igual llamarlo feminismo o de otra manera, lo importante es que las mujeres sufren", afirmó la entonces directora de *Webislam* y una de las organizadoras del Congreso, Natalia Andújar, quien aclaró que el Corán es feminista o no según sean las interpretaciones que se hagan de él. Así, los musulmanes que defienden la igualdad de género afirman que el islam no es machista, a pesar de que en la actualidad en la mayoría de países predomine una interpretación patriarcal de los textos sagrados.

Abdennur Prado, Presidente de Junta Islámica Catalana y uno de los organizadores del Congreso afirmó entonces que *"Hay una situación de declive en el islam político, aquel que rechaza todo lo occidental. De hecho, ya hay sociólogos que hablan de postislamismo".*

Así pues, quedó de manifiesto que cada vez son más las voces tanto de hombres como de mujeres que, hartos ya del autoritarismo y de las leyes discriminatorias que se ejercen contra las mujeres en nombre del islam, piden una relectura coránica en clave de género, igualitaria, para poder así vivir el islam en la sociedad del siglo XXI.

Las más combativas defensoras del feminismo islámico afirmaron que se trata de una realidad emergente a la que hay que dar visibilidad, como una forma de despertar las conciencias.

En aquella tercera edición del Congreso Internacional de Feminismo Islámico participaron más de veinte conferenciantes, que durante cuatro días debatieron sobre la mejora de la situación de las musulmanas. Entre las ponentes, destacaron la Baronesa Uddin, primera mujer musulmana que ha formado parte de la Cámara de los Lores del Reino Unido, Bouthania Shabban, asesora presidencial en asuntos políticos y de información de Siria y Fatma Aly Khafagy, responsable de programas de desarrollo para UNICEF.

El ciclo del feminismo islámico se cerró con el IV Congreso Internacional de Feminismo Islámico celebrado en Madrid, en octubre de 2010. En esta ocasión, el Congreso fue organizado por Junta Islámica Catalana y por la Unión de Mujeres Musulmanas de España (UMME), y se centró, sobre todo, en la conexión que existe entre sufismo y feminismo además de en el debate sobre la situación actual del feminismo islámico.

En el acto de clausura, la sudafricana Sadiyya Shaikh aseguró que el congreso había constituido un evento único, en el cual un debate intelectual de primer orden había quedado enmarcado en un clima de intensa espiritualidad. El presidente de Junta Islámica Catalana, Abdennur Prado, destacó la diversidad de perspectivas incluidas en el congreso, lo vívido de los debates y el nivel no sólo de las ponentes, sino también de muchas de las personas asistentes.

Muchos de los participantes procedían de países como Indonesia, Marruecos, Kenia, Argentina, Alemania, Reino Unido, Francia, Italia, Portugal, Suecia, Holanda, Finlandia, etc.

Según Laure Rodríguez Quiroga, presidenta de UMME, *"han sido abiertas nuevas perspectivas en el trabajo en favor del feminismo islámico, gracias a las extraordinarias ponentes. Pero no podemos olvidar el importante papel que ha jugado en este Congreso el público. Su motivación y entusiasmo por el tema, y su excelente formación sobre las cuestiones de género han dado lugar a un enriquecedor debate entre todos los participantes"* [158].

El público asistente valoró positivamente que el Congreso se hubiese constituido en un espacio abierto a diferentes perspectivas, y no en la expresión de un pensamiento único prefijado por la organización. Esta diversidad de planteamientos reflejaba no solo los diferentes orígenes geográficos, sino las innumerables visiones que existen dentro del feminismo islámico. Para finalizar, los organizadores leyeron las siguientes conclusiones:

— El FI está basado en un principio fundamental de la ética coránica, como es la justicia. Esta justi-

158. *Conclusiones del IV Congreso Internacional de Feminismo Islámico.* Redaccion Webislam.

http://www.webislam.com/noticias/56428-conclusiones_del_iv_congreso_internacional_de_feminismo_islamico.html

cia no puede limitarse a las relaciones de género, sino también a la justicia social en un sentido más amplio, lo cual incluye justicia económica, el pluralismo religioso y los valores democráticos.

— El Feminismo Islámico es el mejor ejemplo del pluralismo que existe en el islam. No se puede pensar el feminismo sin tener en cuenta la diversidad de los procesos históricos, sociales, culturales, políticos y económicos de los distintos países.

— En los países de población mayoritariamente musulmana, es preciso reformar aquellas leyes discriminatorias hacia las mujeres.

— En el marco occidental, debemos defender los derechos específicos de las mujeres musulmanas, permitiéndoles el acceso al espacio público, a las mezquitas y a las tomas de decisión y poder en igualdad de condiciones.

— El FI no tiene sexo ni es *"un asunto de mujeres"*. Es importante buscar la complicidad y la participación de los hombres en esta lucha.

— Existe una dimensión espiritual inherente al islam que puede constituir tanto una inspiración como un apoyo al feminismo islámico.

— El Feminismo Islámico está llamado a transformar las a menudo conflictivas relaciones entre religión y feminismo, llamando a la recuperación de la dimensión de este movimiento.

El fotógrafo y documentalista Jaled Ibarra hizo una excelente galería de imágenes sobre el encuentro [159].

Para Natalia Andújar, *"los retos de las feministas musulmanas son múltiples: romper el monopolio interpretativo, desligar la noción de feminismo del proyecto imperialista occidental, abrir el concepto de feminismo para que sea más inclusivo, luchar contra la ignorancia y los prejuicios y elaborar un proyecto sólido de emancipación que se traduzca en mejoras palpables"* [160].

159.http://www.webislam.com/fotogalerias/IVCongresoFeminismoIslamicoJaledIbarra

160. ANDÚJAR CHEVOLIER, Natalia. *"Feminismos islámicos: entre debates teológicos y movimientos sociales"* in Islam. Sociedad, política y feminismo. (Madrid, Dykin-son, 2014).

El liderazgo de las mujeres, el trabajo en red y la participación en foros internacionales

Las distintas dinámicas que hemos ido mencionando han ido de la mano de un importante liderazgo por parte de las mujeres en el seno de Junta Islámica. En la actualidad, el papel activo de las mujeres tiene una mayor visibilidad tanto a nivel público como interno, ya que los puestos de decisión de Junta Islámica están ocupados por mujeres.

Nos encontramos en una era de nuevos liderazgos, inclusivos, dinámicos y diversos. Desde Junta Islámica se apuesta por el apoyo al emprendimiento, especialmente de mujeres y jóvenes, siguiendo el modelo de mecenazgo.

El trabajo de las activistas e intelectuales musulmanas se ha visibilizado gracias a los distintos congresos y actividades que se han organizado, lo que ha permitido identificar un movimiento emergente que llevaba años trabajando tanto sobre el terreno como a nivel académico, pero que no había tenido hasta ese momento un espacio de encuentro comunitario que hubiese logrado un verdadero impacto internacional.

Ese trabajo en común se ha mantenido en el tiempo a través de la participación en redes internacionales a las que pertenecen diferentes miembros de Junta Islámica: MLT (Muslim Leaders of Tomorrow), WISE (Women's Islamic

Initiative in Spirituality and Equality), Red Musulmanas y CEDAR (Connecting European Dynamic Achievers & Role Models). Esta red internacional de profesionales musulmanes de Europa concedió en 2010 los premios EMWI (European Muslim Women of Influence, *"Mujeres musulmanas de Influencia"*, NDT) a un grupo de mujeres activas y ejemplares para la sociedad, entre las que se encontraba Natalia Andújar, en reconocimiento a su labor como activista e intelectual musulmana.

También en 2010, Barack Obama invitó a Mariam Isabel Romero a participar en una cumbre de emprendedores musulmanes que se celebró en Washington, lo que supuso un reconocimiento internacional de primer orden a su labor y al liderazgo que ejerce en el seno de la comunidad musulmana en España.

Asimismo, se han impartido múltiples conferencias, se han organizado actividades formativas y se han publicado diversos libros con el fin de divulgar las principales líneas de investigación y activismo relacionadas con las mujeres y el islam. Podemos destacar, entre otros, la participación en libros colectivos como *Islam. Sociedad, política y feminismo*. (Madrid, Dykinson, 2014), dirigido por Juan José Tamayo; *Muslima Theology: The Voices of Muslim Women Theologians* (Frankfurt, Peter Lang Editions, 2013) y *Journal of the European* Society *of Women in Theological*

Research (Leuven, Peeters Publishers, 2012), así como *La emergencia del feminismo islámico* (Barcelona, Oozebap, 2008), una selección de ponencias del Primer y Segundo Congreso Internacional de Feminismo Islámico.

Podemos citar, igualmente, la participación en distintos foros internacionales como la Asamblea parlamentaria de la UE, el Consejo de Europa, el Parlamento de Bruselas, la facultad de Ciencias Políticas de la Universidad de París, la Universidad de Cambridge o el World Congress for Middle East Studies (WOCMES), en los que poco a poco se van incluyendo las voces de las musulmanas.

Sin embargo, a pesar de la proliferación de acciones, tanto nacionales como internacionales, y de que existe una mayor visibilidad en términos generales; el trabajo de las feministas musulmanas continúa siendo ninguneado en el contexto académico y mediático español. Actualmente no hay ninguna Cátedra de Género en España que haya incorporado el feminismo islámico como materia de estudio e investigación. No disponemos de apenas ninguna obra de las principales protagonistas de este movimiento que haya sido traducida al castellano [161]. Por

161. Para paliar en parte este vacío editorial, Junta Islámica, a través del portal *Webislam*, ha publicado y traducido infinidad de conferencias y artículos, entre los cuales cabe destacar los textos más importantes de Riffat Hassan, Ziba Mir Hosseini, Shaheen Sardar Ali, etc.

otro lado, los medios de comunicación siguen fomentando una visión estereotipada de las musulmanas, ocultando las voces que contradicen el imaginario colectivo y validando una única manera de ser feminista, en la línea del feminismo institucional *"blanco y burgués"*.

Hemos de reseñar aquí el inmenso trabajo de producción textual de Laure Rodriguez-Quiroga, Presidenta de la Unión de Mujeres Musulmanas de España (UMME), que ha venido publicando incansablemente en *Webislam*, aportando una visión ponderada y crítica al mismo tiempo, de una gran utilidad a la hora de analizar y concebir la cuestión de género y el tratamiento de las minorías. En 2010, el diario *El País* la eligió, precisamente por su contribución en la lucha de género, como una de las 100 personas más destacadas del ámbito latinoamericano. Laure es investigadora en el Euromediterranean University Institute, donde dirige el Departamento de Feminismo Islámico, Magreb y Oriente Próximo. Actualmente es directora de comunicación del Instituto Halal de Junta Islámica.

UMME ha jugado un rol esencial en el desarrollo del Feminismo Islámico tanto a nivel nacional como internacional.

VII. El Instituto Halal

El concepto y la vivencia de lo *halal*

"Te preguntarán qué les está permitido. Di: "Os están permitidas todas las cosas buenas de la vida".

(Corán, Sura 5, Al Ma'ida, El Ágape, aya 4)

Al declarar permitido (*halal*) a los seres humanos todas las cosas buenas y hermosas de la vida, aquellas que no han sido expresamente prohibidas, el Corán sitúa al ser humano al margen del ascetismo, de la renuncia al mundo, del sufrimiento, del sacrificio y de la idea de redención.

"Di: '¿Quién ha de prohibir la belleza que Allah ha creado para Sus criaturas y las cosas buenas de que os ha proveído?' Di: 'Esto es lícito (halal) en esta vida para todos los que han llegado a creer y será suyo en exclusiva en el Día de la Resurrección." ¡Así

es como exponemos con claridad estos mensajes para una gente de conocimiento innato!"

(Corán, Sura 7, Al Aaraf, La Facultad de Discernir, aya 32)

Es fácil incurrir en la consideración legalista de lo *halal* y lo *haram*, olvidándonos de sus aspectos más luminosos y trascendentes. A menudo, el ser humano vive la *Sharia* como un conjunto de prohibiciones y prescripciones, en lugar de ver en ella la sabiduría más adecuada a su condición y naturaleza esenciales.

"Di: '¿Habéis visto todos los medios de sustento que Allah ha hecho descender para vosotros, y que luego vosotros dividís en 'cosas haram' y 'cosas halal'?" Di: '¿Os ha dado Allah autorización para ello, o es que atribuís a Allah lo que son conjeturas vuestras?"

(Corán, Sura 10, Jonás, aya 59)

Encontramos aquí el término *risq*, que normalmente se traduce como '*provisión*', pero en árabe esta palabra abarca todo aquello que puede ser bueno y provechoso para el ser humano, tanto aquellos que se consideran medios de subsistencia física, el alimento, el agua o el dinero, como los medios de supervivencia espiritual y moral, sean la razón, el conocimiento, la visión, etc.

En árabe, *risq* alude a aquello que causa al ser humano un beneficio y no a lo que le lleva a vivir cosas que son reprobables o destructivas para él mismo y para la comunidad. Así podemos afirmar con seguridad que todo aquello que no aparece en el Corán como prohibido (*haram*) está permitido (*halal*) sin ninguna duda.

El musulmán asume aquello que aparece claramente explicitado en el Corán y no las conjeturas que pueda deducir de él, acata lo claro de la Revelación y deja lo inconcluso y dudoso en el terreno de aquello que Dios no ha querido explicitar.

Entre las prohibiciones alimentarias claras se hallan el alcohol, la sangre de los animales, la carne de cerdo con todos sus derivados y la de los animales encontrados muertos o que no han sido correctamente sacrificados. En cuanto a los límites morales de la sociedad, se consideran *haram* el adulterio, el incesto y las perversiones sexuales. Con relación a la economía, la usura es, asimismo, considerada ilícita. Los juegos de azar y las prácticas adivinatorias lo son también, pues implican una concepción de la Realidad que entra en contradicción con la creencia en el propósito y la sabiduría divinas.

Acatar lo claro de la Revelación y dejar lo inconcluso y dudoso. Con esta conciencia, Junta Islámica concibió la necesidad de crear una institución que hiciera posible la vivencia de lo *halal* en un país como España, donde los musul-

manes somos una minoría. Así, la creación en 1998 del Instituto Halal surgió como una forma de actualizar las prescripciones coránicas con respecto a la alimentación y a otras esferas existenciales que implican un uso y disfrute positivo de bienes, objetos y servicios.

Ya en los primeros números de *Verde Islam* se puso un especial énfasis en el concepto de lo *halal*, buscando referencias tradicionales que ayudasen a establecer unos requisitos básicos. En el número 6 de la revista, Hamid Umar Al Wely, a petición de Mansur Escudero, desarrolló un excelente trabajo sobre la forma de sacrificar animales según la *Sharia* islámica [162]. En él se recogen las condiciones esenciales y los procedimientos que hacen que los alimentos sean considerados lícitos (*halal*).

En su análisis, Al Wely expresaba la definición tradicional de sacrificio *halal* incluyendo como necesarias, entre otras cuestiones, la intención, aquello que se nombra, a quién corresponde el sacrificio de forma correcta, con qué útiles se realiza, cuál es el camino más fácil para sacrificar y su orientación hacia Meca (*quibla*), explicando cómo el sacrificio se realiza siempre en la parte anterior, nunca en la nuca ni en el cuello,

162. AL WELY, Hamid Umar. *Del Sacrificio de Animales en el Islam.* Verde Islam 6. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=3626

qué es obligado cortar de la víctima, qué ocurre cuando se levanta la mano sin haber culminado el degüello y se insiste después para completarlo. Aseguró que el sacrificio de la cría antes de nacer equivale al sacrificio de la madre, que el disparo a un animal sólo es válido para aquellos que sean salvajes, etc.

Evidentemente las prácticas y procedimientos alimentarios de nuestro tiempo difieren en muchos aspectos de los que correspondían a otras etapas históricas. La sociedad postindustrial ha desarrollado sistemas de producción y procesamiento de alimentos que no existían en otros tiempos y lugares. Ello implica que los musulmanes hemos de hacer un esfuerzo por actualizar las prescripciones y aplicarlas en el contexto de la sociedad contemporánea.

Según la Directora del Instituto Halal, Mariam Isabel Romero:

"En el Instituto Halal vivimos que, en muchas ocasiones, los rumores y el boca a boca producen una gran cantidad de equívocos y falsas conclusiones sobre los conceptos de halal y haram. La complejidad de la tecnología alimentaria en este siglo exige una cualificación importante en las tareas de certificación de productos halal. Un claro ejemplo es ver a musulmanes en los supermercados con listas de aditivos, descartando productos en función de la lista pero desconociendo que

un mismo aditivo puede tener un origen haram o halal, aunque se denomine exactamente igual. Creo que el principal valor que aporta disponer de una Certificación de Garantía Halal es que el consumidor esté tranquilo a la hora de adquirir un producto que porte dicha certificación, pues detrás de la marca hay un gran trabajo profesional, tanto en aspectos científico/técnicos como religiosos. Es verdad que detectamos algunas obsesiones respecto a lo prohibido, cuando la mayor parte de las cosas que Allah nos ha puesto a nuestro alcance son halal. Hay que tener cuidado con ello, pues el Sagrado Corán nos avisa sobre el riesgo de convertir en haram lo que es halal y, sobre todo, no confundirnos con intereses económicos o con exigencias de import/export de determinados países de mayoría musulmana" [163].

163. *Isabel Romero, presidenta de Junta Islámica: "la religión del siglo XXI, es el dinero".* Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/92257-isa-bel_romero_presidenta_de_junta_islamica_la_religion_del_siglo_xxi_es_el_diner.html

Normalización social, cultural y económica de los musulmanes en España: Implementación del concepto *halal*

Paralelamente al esfuerzo intelectual desarrollado por Junta Islámica a lo largo de todos estos años, la fundación del Instituto Halal señala el comienzo de una nueva etapa que podemos caracterizar como de extensión y normalización socioeconómica, dada la implicación creciente del tejido productivo y empresarial español con la comunidad musulmana en España, a causa de la inmigración, y dadas las posibilidades económicas que se les abren a estas empresas de cara a la exportación de productos españoles al mercado islámico global.

Desde su creación, Mariam Isabel Romero, musulmana con una amplia y profunda experiencia en sociología y en el terreno de la mediación, asumió un papel relevante en aquella etapa inicial de normalización de relaciones a nivel institucional y en la sociedad civil. Abdelhadi Boceta, ingeniero agrónomo especializado en marcas de garantía institucionales, que era entonces Secretario General de la Consejería de Agricultura de la Junta de Andalucía, realizó los estudios previos y el diseño inicial del proyecto, siendo su primer Director. Hanif Escudero se sumó desde el principio a la gestión y al establecimiento de relaciones con las empresas de diversos sectores productivos y de servicios.

Ahondando en una definición del estilo de vida *halal*, Mariam Isabel Romero reflexionaba así en un texto para el Curso de Experto en Cultura, Civilización y Religión Islámicas de la UNED:

"Se puede atisbar que en la complejidad de las sociedades del siglo XXI, en las que conviven de forma simultánea modelos de vida tradicionales y otros tecnológicamente muy avanzados, sería muy atrevido determinar qué es hoy de manera definitiva y para todos/as los/as musulmanes/as del mundo lo que es halal y lo que es haram, por lo que se expondrá a partir de ahora la visión desarrollada desde Junta Islámica y el organismo que ésta creó en 1998 —el Instituto Halal— para garantizar la presencia en el mercado de alimentos aptos para el consumo de los/as musulmanes/as en nuestro país" [164].

El Instituto Halal se ha ido configurando como la primera expresión de hecho de la colaboración institucional y de la expansión sociocultural y económica de la comunidad musulmana en España. Tanto Andalucía y sus instituciones como Junta Islámica se han adelantado así al inevitable y deseable proceso de integración en la sociedad intercultural que está surgiendo al hilo de la globalización.

164. ROMERO ARIAS, Mariam Isabel. *El estilo de vida halal.* Módulo V. Curso de experto en cultura, civilización y religión islámicas. Junta Islámica/UNED.

La creación del Instituto Halal fue una consecuencia del Acuerdo de Cooperación firmado en el año 1992. Dicho Acuerdo implica un marco legal que regula las principales actividades y prácticas religiosas de los musulmanes en el marco de la Constitución de 1987.

Junta Islámica creó en 1998 el Instituto Halal para desarrollar del Artículo 14 del Acuerdo [165], referido a la alimentación de los musulmanes españoles —Alimentación Halal— con el objetivo de regular y certificar aquellos alimentos y productos que son aptos para el consumo de los musulmanes en nuestro país, en el ámbito de la Unión Europea, y para la exportación de productos andaluces y españoles a países de mayoría musulmana.

165. Artículo 14. 1. De acuerdo con la dimensión espiritual y las particularidades específicas de la Ley Islámica la denominación "*HALAL*" sirve para distinguir los productos alimentarios elaborados de acuerdo con la misma. 2. Para la protección del uso correcto de estas denominaciones, la Comisión Islámica de España deberá solicitar y obtener del Registro de la Propiedad Industrial los registros de marca correspondientes, de acuerdo con la normativa legal vigente. Cumplidos los requisitos anteriores, estos productos, a efectos de comercialización, importación y exportación tendrán la garantía de haber sido elaborados con arreglo a la Ley Islámica, cuando lleven el correspondiente distintivo de la Comisión Islámica de España. 3. El sacrificio de animales que se realice de acuerdo con las leyes islámicas, deberá respetar la normativa sanitaria vigente. 4. La alimentación de los internados en Centros o Establecimientos públicos y dependencias militares y la de los alumnos musulmanes de los Centros docentes públicos y privados concertados que lo soliciten se procurará adecuar a los preceptos religiosos islámicos, así como el horario de comidas durante el mes de ayuno (Ramadán)

Como primera tarea, el Instituto Halal realizó un estudio en profundidad sobre las distintas corrientes que existen en el mundo sobre este tipo de alimentación, tratando de incorporar el mayor número de visiones y de tener en cuenta aquellos aspectos que puedan mejorar la alimentación *halal* del siglo XXI. Como resultado de la investigación se concluyó que era necesario proceder al registro de una Marca de Garantía, que es una modalidad de Marca de Calidad, legalmente reconocida por el Registro Español de Patentes y Marcas, así como por la Ley de Marcas Europea.

En junio de 2002 se presentó oficialmente el Instituto Halal en Sevilla. El acto fue celebrado en la sede de la Consejería de Agricultura y Pesca, y estuvo presidido por la Directora General de Industrias y Promoción Agroalimentaria, Teresa Sáez Carrascosa, el Presidente de Junta Islámica, Mansur Escudero, y el entonces Director del Instituto Halal, Abdelhadi Boceta, contando también con la presencia de diversos medios de comunicación, sobre todo los especializados en temas de economía, representantes de industrias agroalimentarias, funcionarios de la Consejería de Agricultura y un numeroso público invitado [166].

166. *El Instituto Halal hace su presentación oficial en la Consejería de Agricultura y Pesca de la Junta de Andalucía*. Webislam.

http://www.webislam.com/noticias/42269-el_instituto_halal_hace_su_presentacion_oficial_en_la_consejeria_de_agricultura_.html

En agosto de 2003 el Instituto obtuvo la Marca de Garantía Halal de Junta Islámica, que está siendo aplicada en estos momentos a productos y servicios que, desde empresas y entidades, se ofertan a las comunidades islámicas, tanto en nuestro país y en el ámbito de la UE, como en países de mayoría musulmana, a través de la exportación. Ese mismo año, Mariam Isabel Romero asumió la Dirección del Instituto.

El Instituto Halal cuenta con una Normativa Básica que regula los alimentos y productos, con una catalogación previa similar a la de entidades con iguales competencias en diversos países islámicos: Productos autorizados *halal*, productos dudosos y productos prohibidos.

El Instituto ha puesto en funcionamiento una estructura administrativa y técnica para garantizar la apropiada certificación de los productos aptos para el mercado islámico, tanto interior como exterior.

La sede nacional se ha ubicado en Andalucía atendiendo a tres importantes motivos: el peso específico que esta Comunidad tiene con respecto al resto del país en cuanto al volumen de residentes musulmanes, la importancia de Andalucía en la producción de productos básicos alimentarios, fundamentales para la alimentación *halal* y, finalmente, los aspectos referidos a la exportación y el turismo, el importante peso de

la imagen de Andalucía y del nombre de sus principales ciudades en el mundo islámico, lo que puede implicar un fuerte impulso añadido para las empresas interesadas en abrir mercados en países de mayoría musulmana y para la industria turística receptora de turismo islámico.

La puesta en marcha de una Marca de Garantía Halal en Andalucía es un hecho de gran importancia, pues viene a sumarse al conjunto de las garantías y denominaciones de origen, y al prestigio que hoy alcanzan los productos andaluces en los mercados internacionales.

Solo como datos orientativos, podemos decir que, en el ámbito de la Unión Europea, residen hoy de forma estable más de 25 millones de musulmanes, consumidores potenciales de alimentos *halal*, sin descartar otros importantes mercados como el estadounidense y el canadiense, en los que tambien se comercializan alimentos con la certificación *halal*, aunque garantizados sólo por particulares.

La Marca de Garantía se regula a través de un Reglamento de Uso y un Manual de Procedimiento, ambos visados favorablemente por el Ministerio de Agricultura, Ganadería y Pesca y por la Consejería de Agricultura de la Junta de Andalucía, sumándose posteriormente las Consejerías de Agricultura de la Comunidades Autónomas de Murcia y Cataluña, entre otras.

El Instituto Halal, atendiendo al cumplimiento y desarrollo del Artículo 14 del Acuerdo de Cooperación, trabaja además con el objetivo de garantizar el acceso a la alimentación *halal* en todas aquellas instituciones o entidades que tienen como usuarios/as a personas de religión musulmana en nuestro país —escuelas, hospitales, centros de acogida, ejército, cárceles, etc.— Para ello, desarrolla su tarea en una doble vertiente: por un lado informando y asesorando gratuitamente a entidades e instituciones que dirigen sus actividades a colectivos y países de mayoría musulmana: (administraciones públicas, ONGs, plataformas de cooperación para el desarrollo, etc); y por otro facilitando la obtención de alimentos y productos *halal* en el caso de que no exista ninguna otra organización que lo propicie.

Áreas de trabajo del Instituto

Existen varias áreas de trabajo en el Instituto que tienen por objeto organizar los trabajos que conlleva la certificación y promoción de productos *halal*.

Entre ellas destaca el Área de Inspección y Certificación, encargada de controlar y verificar que las industrias registradas cumplen la normativa *halal*. Para ello, dispone de un conjunto de procedimientos de control e inspección, así como de comisiones que trabajan de forma interrelacionada para garantizar los productos y servicios *halal*. A su vez, es la encargada de emitir las licencias, certificados y autorizaciones dirigidas a las industrias, productos y matarifes respectivamente. Esta certificación está basada en el estudio de las actas de inspección y documentación pertinentes, realizándose análisis de detección de ADN de cerdo y alcohol en los casos en que esto sea necesario. Por lo tanto, aquellos productos que están certificados con la Marca de Garantía Halal de Junta Islámica son aptos para el consumo por parte de musulmanes puesto que carecen de sustancias consideradas *haram*.

Existe también un Área de Planificación y Comunicación que desarrolla iniciativas y propuestas creativas para impulsar todas aquellas acciones que permitan al Instituto Halal alcanzar su máxima proyección, respondiendo así a los objetivos para los que fue creado.

La Directora General del Instituto es Mariam Isabel Romero, socioanalista, experta en *marketing* comercial y social y Consultora de Comunicación. Su trayectoria profesional se encuentra vinculada al mundo del Turismo, especialmente en lo relacionado con sectores emergentes, como congresos, ferias y exposiciones. Entre sus actividades se encuentran la coordinación y ejecución de los planes de promoción e implantación del Instituto Halal, el diseño y mantenimiento de las relaciones externas, tanto con Instituciones Públicas como con entidades privadas, así como

el control de planes de comunicación entre los que se incluyen el mantenimiento y cuidado de la imagen corporativa del Instituto.

Con este objetivo, y durante los más de diez años de andadura del proyecto, ha dedicado importantes esfuerzos, junto a Muhámmad Escudero, en presentar el Instituto Halal en los principales foros sociales y económicos internacionales relacionados con la alimentación de los musulmanes, tanto en el ámbito de la UE, como en países con población musulmana en diversos lugares del mundo.

Muhammad Escudero, por su parte, trabaja asimismo en el diseño y realización de campañas de promoción conjuntas con las empresas que ya disponen de la Certificación de Garantía Halal con el objetivo de reforzar su expansión comercial. Entre sus funciones destaca el establecimiento de relaciones de cooperación con entidades certificadoras de calidad de carácter similar, tanto en el ámbito de la U.E. como en otros lugares del mundo, con el fin de ofrecer a los consumidores productos de calidad *halal*.

Hanif Escudero, experto en desarrollo empresarial, se encarga del Área de Desarrollo del Instituto Halal. Es también colaborador y consultor de varias páginas *web* vinculadas con el mundo islámico y el comercio. Entre los objetivos que se marcan en este área figuran: contactar y mantener las relaciones con las empresas interesadas en la Garantía Halal, ejecutar las

acciones necesarias para el correcto funcionamiento del Instituto y contactar con entidades públicas y privadas de ámbito interior y exterior interesadas en proyectos afines.

Los planes de desarrollo implican la realización de jornadas de promoción de la Marca de Garantía Halal, difusión de los productos *halal* entre las comunidades musulmanas, implantación de productos *halal* en las grandes superficies comerciales, participación en Ferias en países de mayoría musulmana y, por último, el establecimiento de relaciones de cooperación con organizaciones gemelas en otros lugares del mundo.

Las instituciones públicas andaluzas han asumido y apoyado la creación del Instituto Halal, expresando con ello una política integradora y pluralista. De la misma manera que han expresado, de manera genérica, su sintonía con los proyectos de Junta Islámica tendentes a favorecer la convivencia armónica en una sociedad plural e intercultural. Así, por ejemplo, en la primavera de 2005, la Diputación Provincial de Córdoba suscribió un convenio [167] con el Instituto Halal de Junta Islámica para subvencionar la figura de los Agentes Locales de Promoción de Empleo.

---

167. *La Diputación de Córdoba suscribe un convenio con el Instituto Halal de Junta Islámica para subvencionar Agentes Locales de Promoción de Empleo.* Webislam.

Dado que un factor importante radica en la comercialización internacional de productos *halal* españoles, el Instituto ha obtenido el reconocimiento y la homologación de diversas entidades nacionales, europeas e internacionales, entre las que destacan: Comisión Islámica de España, FEERI, Comisión Islámica Europea, World Islamic Call Society (ONG islámica dedicada a la ayuda al desarrollo y la educación, implantada en más de 50 países), Emiratos Árabes Unidos, Argelia y su entidad homologadora, Gran Mezquita de París, Indonesia, Malasia, Singapur y Sudáfrica.

También ha obtenido el reconocimiento y la homologación de organismos similares al Instituto, entre los que destacan IFANCA, entidad de certificación Halal en EEUU, y de la Facultad Islámica de Rotterdam, que garantiza gran parte de las certificaciones europeas.

Lejos de aparecer como un fenómeno centrado sólo en países de mayoría musulmana, las certificaciones *halal* están siendo reconocidas y apoyadas por regulaciones oficiales a modo de Ley Halal en países como EEUU, que ya disponen de dicha legislación en cuatro de sus Estados.

El Instituto impulsa actualmente la creación de una Normativa sobre Alimentación Halal tanto nacional como comunitaria, que regule el importante mercado halal en Europa y favorezca el

principio de integración no discriminatorio de los colectivos de inmigrantes asentados en territorio europeo. Para esta importante iniciativa cuenta con la colaboración de las Comunidades Autónomas de Andalucía y Cataluña.

En junio de 2005, el Instituto Halal presentó en el Salón Halal de París una ponencia sobre la Certificación de Garantía Halal como modelo reglamentado. Mariam Isabel Romero hizo la propuesta como una aportación para el establecimiento de un estándar mundial de certificación halal. En este ámbito, Malasia está teniendo un papel destacado al haber desarrollado la primera norma ISO Halal, aplicable en su propio territorio y apta para ser homologada en cualquier otro país donde exista una demanda de productos *halal*.

Pudo comprobarse el casi completo acuerdo entre la Marca de Garantía Halal de Junta Islámica y el citado modelo de certificación, lo que sitúa a ambas marcas a la cabeza de los estándares de certificación a nivel internacional. Participaron también en este evento el Consejo Regulador Halal de Australia y los organismos reguladores de Nueva Zelanda, Tailandia, Reino Unido y la Comisión Halal de Francia.

Las diferencias más importantes entre los modelos asiáticos y europeos se ponen de manifiesto en cuestiones tales como el bienestar animal y el control sobre la base de la trazabilidad

del producto, muy avanzadas en los países asiáticos y aún bastante atrasadas en la mayor parte de las certificaciones europeas, que, en general, carecen de reglamentos de control sobre una base tecnológica y científica, fundamentales hoy en el cumplimiento correcto de la ley islámica (*sharia*).

En la búsqueda de estándares internacionales de calidad *halal*, el Instituto Halal ha presentado una propuesta a las entidades que cuentan con reglamentos desarrollados, para celebrar una reunión de carácter técnico que permita avanzar en un estándar mundial consensuado. Para la aplicación del mismo, según Mariam Isabel Romero, *"es imprescindible involucrar en el control y regulación a los organismos competentes de los Estados que controlan la producción, distribución y comercialización de los alimentos en su territorio"* [168].

El Instituto Halal promueve actualmente el desarrollo de una reglamentación, a nivel del Estado español, que permita a las CCAA establecer los pliegos de condiciones para el control de la producción, comercialización y consumo de productos y servicios *halal*. El paso siguiente será trasladar al Parlamento Europeo esta exigencia para regular el mercado *halal*, que afecta

168. *A la búsqueda de un estándar mundial de Certificación Halal.* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=1319

a más de 25 millones de personas, solo en el contexto de la UE.

El mercado mundial del comercio *halal* está llevando a cabo una regulación de los sistemas de certificación, control, producción, distribución y venta de los productos y servicios comercializados bajo la denominación *halal*, con el objetivo de alcanzar un estándar internacional que esté convalidado en los diferentes países que participan en este mercado.

En la primavera de 2006 llegó a España una comisión del Departamento Halal del Consejo de Ulemas de Indonesia formada por la profesora Ibu Aisjah Girindra y sus ayudantes, la Dra. Ibu Tuntedja Irawadi y Norina Setiawati, con objeto de visitar el Instituto Halal y comprobar sus reglamentos y procesos de certificación y control, así como auditar dos industrias certificadas [169].

En junio de ese mismo año el organismo de certificación de Garantía Halal de Junta Islámica, recibió la Homologación Halal Mui, entidad de control *halal* de Indonesia, para que los alimentos, productos y servicios *halal* españoles que posean esta certificación puedan acceder al mercado indonesio que, actualmente,

169. *El Instituto Halal de Junta Islámica recibe la acreditación del Consejo Indonesio de Ulemas.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=5092

cuenta más de 200 millones de consumidores potenciales. Además, se firmó un acuerdo para colaborar, compartir los conocimientos técnicos y equiparar la formación de los auditores y los sistemas de control.

Finalmente, tras el estudio de todos los informes de la auditoria, el Instituto Halal ha alcanzado un reconocimiento del más alto nivel, que se suma al que ya cuenta por parte de Emiratos Árabes Unidos y otros organismos europeos. Ello le sitúa como única entidad acreditada en España y equiparable a otras entidades como IFANCA, en EE.UU, o JAKIM, en Malasia.

El Instituto Halal participó en la Feria Internacional Halal 2006 de Malasia. En este evento estuvieron representadas 350 empresas de 19 países, en 450 pabellones, en los que se expusieron productos alimenticios y otros relacionados con el mercado *halal*. Sin embargo, la gama de productos considerados *halal* y, por tanto, susceptibles de recibir una certificación que los garantice como tales, se ha ampliado a más de una veintena de categorías, entre ellas los servicios, la cosmética y la banca.

El Instituto Halal estuvo representado en este evento por Abdurrahim Abkari, quien dio a conocer los procedimientos utilizados en la certificación de garantía de esta institución, especialmente la acreditación de la norma de Gestión de

la Calidad ISO 9000 y el control analítico de ADN, lo que supone un importante avance en la detección de componentes no permitidos en los alimentos [170].

En el ámbito científico el Instituto Halal ha establecido dos importantes convenios de colaboración: uno con la Universidad de Córdoba, Departamento de Bromatología y Tecnología de los Alimentos, para investigar sobre bienestar animal y modelos de certificación adaptados a la tecnología alimentaria del siglo XXI; y el segundo, con la Universidad Autónoma de Barcelona, para colaborar en un importante proyecto que garantizará la trazabilidad *halal* sobre la base del control genético.

El Instituto establece una serie de controles a las empresas que desean certificar sus productos: los aspectos legales de la empresa que solicita la certificación, incluidos los permisos sanitarios, de apertura, higiénicos, etc., y el control del personal de religión musulmana, con especial énfasis en los mataderos. El Instituto Halal controla y supervisa a los matarifes contratados en cada empresa, así como los movimientos contractuales con los mismos.

170. *El Instituto Halal de Junta Islámica en la Feria Internacional Halal 2006 de Malasia.* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=4786

En caso de productos elaborados —cárnicos, lácteos, dulces, etc.—, el Instituto lleva a cabo análisis de ADN de porcino y de contenido en alcohol, y supervisa también a sus proveedores y la lista de ingredientes utilizados, al tiempo que realiza un seguimiento o trazabilidad general del producto desde la materia prima, elaboración, distribución y transporte hasta los puntos de venta. Para finalizar, vigila el uso y aplicación de la Marca de Garantía en el conjunto del proceso: etiquetado, embolsado, identificación de cajas, vehículos, publicidad, etc.

El incumplimiento de alguno de los términos del Reglamento de Uso supone la inmediata aplicación de las sanciones que se establecen en el Manual de Procedimiento, en función de la irregularidad de la incidencia, llegándose incluso en ocasiones a la suspensión de la Certificación, o a la reclamación en los Tribunales de Justicia de las compensaciones exigidas por daños a la Marca, a las empresas ya los/as consumidores/as.

En el contexto institucional, el Instituto ha colaborado con el Ministerio de Industria para la promoción de jornadas y encuentros sobre la alimentación *halal* y la Marca de Garantía. Las jornadas tienen como tema central la Certificación de Garantía Halal emitida por el Instituto Halal de Junta Islámica, especialmente dirigidas a mataderos, salas de despiece y productos elaborados. También se analizan los nuevos sectores

en los que trabaja el Instituto, servicios de restauración, cosmética y transportes públicos [171].

El Instituto Halal ha sido admitido como socio de AENOR y llevó a cabo la iniciativa y puesta en marcha del Comité Nacional 308 para la creación de una Norma UNE Halal europea.

Actualmente, el Instituto Halal patrocina el Festival de Cine Africano y participa como ponente en la Mesa sobre Oportunidades de Negocio en África y países árabes.

El ámbito de los consumidores

Intentar establecer un perfil de los consumidores *halal* y sus comportamientos puede resultar complejo dada la diversidad cultural de los musulmanes que viven en España: norteafricanos, subsaharianos, pakistaníes, sudaneses, etc.. Sin embargo, los hábitos de consumo no se diferencian significativamente con respecto a los habitantes autóctonos, para quienes la comida principal es la del mediodía, siendo algo más significativa la importancia del desayuno en los magrebíes que en el resto.

171. *El Ministerio de Industria y el Instituto Halal de Junta Islámica realizan una Jornada sobre Certificación Halal.* Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=4868

Otro dato importante es el consumo de carne, que se encuentra algo por encima de la media, tanto en vacuno como en pollo y aves en general. También se sitúa por encima de la media el consumo de dulces, pan y pastas, por lo que la necesidad de certificar esos alimentos resulta prioritaria.

Una novedad importante es el crecimiento de la demanda de productos en la gran red de distribución, pues hasta ahora —especialmente los cárnicos— solo podían encontrarse en las tiendas "*étnicas*". Ello provocaba que los consumidores tuvieran que renunciar en la mayor parte de los casos a la diversidad de productos y a la competencia en los precios.

En estos momentos se están comenzando a introducir los alimentos certificados en las grandes superficies, que aún no han resuelto el problema del abastecimiento debido a una red de distribución aún insuficiente y poco profesionalizada.

En cualquier caso, los consumidores todavía no disponen de la concienciación suficiente sobre el papel que deben jugar en el control y garantía de la alimentación *halal*. Por ello, el Instituto Halal trata de fomentar esa conciencia informando a las comunidades islámicas sobre los riesgos que comportan para el colectivo determinadas prácticas tradicionales que, fuera de su contexto cultural, ponen en riesgo la salud —especialmente los sacrificios incontrolados— a la vez que imparte

formación sobre hábitos de alimentación sana en la sociedad de la tecnología alimentaria.

También se están poniendo a punto productos dirigidos a los viajes organizados. El Instituto Halal está colaborando con la empresa *Nur&Duha Travels,* dirigida por Anuar Ibn Al Faquih y Khadija Flora Sáez, que ha sido la primera empresa española en obtener la Certificación Halal. Este tipo de certificaciones, que van mucho más allá del ámbito alimentario, están abriendo un campo de trabajo inmenso en lo que al tema *halal* se refiere, dado que ofertan itinerarios, estancias, comidas, etc. garantizadas para el turismo islámico.

VIII. Dar as Salam, el liderazgo y la experiencia espiritual

Dar as Salam

Como explicamos al principio de esta memoria, al tratar de describir el contexto fundacional de la comunidad inicial de 1989, los primeros años de actividad de Junta Islámica estuvieron centralizados en la localidad granadina de Salobreña, en torno al Centro de Medicina Integral (CMI), y a una mezquita comunitaria que estuvo funcionando durante unos tres o cuatro años. Era un espacio donde, en aquel entonces, a finales de la década de los años 80 del pasado siglo, Mansur Escudero, Sabora Uribe, Abdelkarim Carrasco, Abderrahim Romero, Bashir Villén, Yahia Molina, Rahima González, Abdennur y Umar Coca, Zahra Contreras, Hashim Cabrera, Abu Bakr Merino, y muchos otros musulmanes y musulmanas de diversos lugares de España y sus familias, se reunieron con una cierta asiduidad y en el que, poco a poco, se fue pergeñando lo que más tarde sería una organización islámica estructurada y legalizada en toda regla.

Desde la constitución de Junta Islámica, Mansur Escudero asumió el liderazgo de una manera abierta, generosa y equilibrada. Ha sido, más que una figura paterna o patriarcal, un hermano mayor para quienes hemos confiado en su capacidad de análisis y de interlocución, y en su aquilatado conocimiento de la condición humana y de las relaciones interpersonales. Sobre su forma de entender el liderazgo dijo en cierta ocasión:

"El islam es profundamente democrático, si entendemos por democracia el que los líderes sean elegidos por el pueblo, que sean destituidos por el pueblo cuando dejan de gozar de su confianza, y que el líder tenga como obligación para gobernar, consultar a la gente que sabe. Esa es la esencia de lo que es un sistema islámico. El líder es aceptado y reconocido por la comunidad y, a la hora de la toma de decisiones, se apoya en la Shura, que es la asamblea. La consulta es obligatoria, es un principio obligatorio dentro del sistema de gobierno islámico. Por eso decimos que nosotros somos demócratas, aunque a lo mejor en algún caso no coincida con una forma concreta de aplicar la democracia en un determinado lugar [...] *Somos demócratas en un sentido amplio"* [172].

172. *Espacio Para Sorpresas. Coloquio en torno a la Conversión al Islam, con Pedro Antonio Sánchez*. Verde Islam 2. http://www.webislam.com/?idt=3709

En 1994, en los momentos fundacionales de la revista *Verde Islam*, y estando aún viva la experiencia comunitaria de Salobreña, Mansur Escudero desarrolló un taller denominado *Realidad y Conciencia* dentro del Seminario *Islam y arte contemporáneo*, que Hashim Cabrera impartió en el Palacio de Congresos y Exposiciones de Córdoba, en el cual se proponía una experiencia sonora y meditativa. Mariam Isabel Romero, que era Directora del Palacio de Congresos de Córdoba, se interesó en aquel entonces por el islam hasta un punto en que, como dijimos, poco después acabó reconociéndose musulmana e integrándose en el proyecto comunitario de Junta Islámica de manera completa y exclusiva.

Como ya apuntamos en los prolegómenos de esta memoria, poco tiempo después de aquel fructífero encuentro, seis años después de su fundación, la sede de Junta Islámica se trasladó de Salobreña (Granada) a Almodóvar del Río, pueblo cercano a Córdoba. Mansur Escudero se marchó con su enorme familia a este bello y pintoresco pueblo cordobés en el que Hashim Cabrera llevaba viviendo desde comienzos de los años ochenta, desarrollando una actividad artística y pedagógica interdisciplinar.

La nueva etapa nació marcada, desde sus comienzos en 1995, con la voluntad y el entusiasmo de los proyectos que tienen un carácter de utopía realizable. Mansur compartió su casa

de *Dar As Salam*, en Almodóvar, su vida privada y familiar, no sólo con sus hermanos y hermanas en el islam sino con todos quienes se acercaron a esta comunidad en busca de ideas y de referencias. Abrió sus puertas, literalmente hablando, a la realidad, en este caso a la realidad humana, a la condición social a la que todo ser humano tiene derecho. Y lo mismo han hecho todos los miembros de su familia.

Esta implicación personal exhaustiva con la comunidad fue, tal vez, una de sus grandes aportaciones a la experiencia de sus contemporáneos: una actitud que ayuda a la reconducción del ser humano posmoderno, infeliz en su individualismo, hacia un ámbito comunitario que le abre la posibilidad de albergar lo trascendente por significativo, aquello que nos da sentido como seres humanos.

Una tarea y una aportación que sus hermanos y compañeros reconocemos sin excepción y que ha marcado de manera indeleble la dinámica y la propia naturaleza de esta comunidad. Mención especial merece aquí la generosidad y apertura de su esposa, *Shahida* Sabora, que Allah la haya acogido en Su Misericordia, quien entregó su vida en la lucha en la senda de la verdad y de la sinceridad.

Efectivamente, tres años después de la llegada de la familia de Mansur a Almodóvar, en octubre de 1998, tuvo lugar —como ya hemos mencionado en otro lugar de esta memoria— el hecho más

radical en la trayectoria de la comunidad de Junta Islámica: el brutal y violento asesinato de Sabora Uribe en *Dar as Salam*, en su propia casa, el día preciso en que celebrábamos el primer aniversario de su trayectoria al frente del portal *Webislam*. Como ya dijimos al hablar de ese momento fundacional de *Webislam*, el hecho brutal del asesinato de Sabora marcó un antes y un después no sólo en la vida de Mansur y de su amplia familia sino en todos y en todas quienes les hemos acompañado muy de cerca durante la mayor parte de nuestras vidas.

Llegó entonces a *Dar as Salam* un tiempo de introspección profunda, de trabajo interior. Momentos de verdad, de afloramiento espiritual, de reflexión meditativa que nos confrontó a todos, familiares, hermanos y hermanas, con la finalidad, con el propósito de nuestras vidas, limpiando los corazones de muchos lastres inútiles. El legado espiritual de Sabora se hizo visible en forma de actitudes, en forma de paciencia y de humildad, de unos valores y cualidades que eran las que entonces se necesitaban para seguir transitando por un camino de aceptación y reconocimiento.

El homenaje multitudinario a Sabora en el cementerio islámico municipal de la localidad de Almodóvar del Río, fue una honda experiencia de solidaridad y hermandad intercultural e interreligiosa. Allí se deshicieron barreras y doctrinas,

antiguas diferencias y las viejas rencillas. Musulmanes de todas las lenguas, culturas y escuelas se dieron cita con gentes de todas las creencias e ideologías y numerosos vecinos del pueblo que compusieron la imagen multitudinaria y armónica de una despedida a un alma que había vivido y seguía viviendo entregada a la Realidad.

Tanto Sabora Uribe y Kámila Toby, las dos esposas de Mansur, como los diez hijos de ambos matrimonios —Latifa, Hanif, Duha, Bashira, Yusuf, Muhámmad, Laila, Shahid, Isa e Ihsán— han compartido en *Dar as Salam* el compromiso ético y comunitario, sus pensamientos y tareas, una dedicación personal que, en muchos casos, ha sido completa. Sabora y Kámila dedicaron gran parte de su tiempo, durante aquellos años iniciales, a trabajar en el CDPI y en la distribución de las publicaciones, en la organización de congresos y conferencias, sin descanso, al mismo tiempo que atendían las obligaciones hacia los visitantes que conlleva el pertenecer a una familia tan amplia que deviene constantemente en una comunidad.

Latifa, Bashira y Shahid colaboraron habitualmente con su padre en el terreno de la medicina integral y la psicoterapia, Hanif está hoy al frente del Área de Desarrollo del Instituto Halal de Junta Islámica y es impulsor de proyectos asociativos y eventos de gran repercusión en el entorno sociocultural. Duha es una gran artista

que se decanta —de nuevo, como antaño hicieran sus mayores— hacia lo social y terapéutico, desarrollando el área audiovisual de *Webislam productions*, un proyecto de producción de video que se halla aún en sus comienzos. Yusuf y Muhámmad, que se licenciaron en Filología Árabe en la Universidad de Granada, han realizado viajes de estudio a Yemen, Jordania, Egipto y Túnez, aprendiendo *in situ* lo mejor de la lengua y de las tradiciones del islam. Buenos escritores, calígrafos, recitadores, amantes del conocimiento, de la paz y de la cultura. Muhámmad Escudero es actualmente Vicepresidente de Junta Islámica.

Hemos de mencionar aquí inevitablemente cómo la reacción de Mansur y de su familia hacia el asesino de Sabora y hacia sus padres fue un ejemplo que ha quedado grabado en los corazones de todos los vecinos de Almodóvar del Río. Su apuesta decidida por el perdón y por devolver bien por mal ha sido como una antorcha luminosa que ha permanecido encendida en los corazones de muchas personas que no podrán olvidar jamás un gesto de tanta grandeza y generosidad.

La capacidad de encajar es una de las virtudes del luchador, del corredor de fondo lo es la regularidad. Ecuanimidad, flexibilidad y adaptabilidad permiten sobrevivir en las más adversas circunstancias.

Por todas estas y por muchas otras razones, y dada la vinculación estructural y existencial de Mansur con la comunidad y su visión de conjunto del proceso comunitario, sus opiniones tuvieron siempre un peso específico notable en el contexto de Junta Islámica, aunque es cierto que tuvo la prudencia y el buen juicio de no imponerlas jamás y de retirarse a un segundo plano cuando dichas opiniones no prevalecían.

Su concepción y experiencia del liderazgo se caracterizaron por ser profundamente democráticas. Su actitud fue siempre la de promover la participación y la cooperación: De la misma manera en que compartimos las ideas compartimos también responsabilidades.

En este sentido podemos hablar de un liderazgo compartido y mancomunado donde, en el plano de la acción política, aparecen junto a Mansur, Abdennur Coca, Abdelkarim Carrasco, Mariam Isabel Romero o Mehdi Flores. En el ámbito cultural y editorial, por su parte, también han asumido responsabilidades Abdennur Prado, Yusuf Fernández, Natalia Andújar, Abdelmumin Aya y Hashim Cabrera, aportando ideas y estrategias en la gran labor de difusión y liderazgo que ha desarrollado Junta Islámica.

Sobre el liderazgo de Mansur, Mariam Isabel Romero dice lo siguiente:

"Yo creo que el hecho principal fue que Mansur era un hombre bisagra. Mansur era un colchón en el que todo el mundo podía tumbarse y acomodarse. En ese sentido, en el de su visión tolerante y su manera de entender el mundo y a las personas, él era un gran observador. Yo siempre he dicho que era un coleccionista de personalidades. Le gustaba todo el mundo, sobre todo la gente atípica. Yo he visto no sé a cuánta gente desfilar en estos más de veinte años. Todo era posible porque, para Mansur, todo tenía cabida. Era difícil llegar a una situación en la que las cosas fuesen totalmente incompatibles. Él tenía esa habilidad que Allah le había dado, de hacer compatible lo incompatible, y, además, de que no tuvieras que renunciar a tus principios." [173]

173. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

La dimensión espiritual

Esta forma de compartir los valores y las experiencias ha hecho que Junta Islámica sea hoy algo más que una simple sigla asociativa, una marca o membrete. Compartir valores implica compartir también visiones e ideas en torno a una manera de vivir pero, sobre todo, implica convivencia y mutuo reconocimiento. Los miembros de Junta Islámica nos hemos reconocido en esa convivencia o comunión de valores, en una sinergia que sólo podemos concebir, de una manera próxima y real, en el marco del inmenso poder de Dios y de Su sabiduría.

Las *jutbas* que, desde hace casi veinte años, viene pronunciando Hashim Cabrera en la mezquita de *Dar as Salam*, durante la oración comunitaria de los viernes, el *Yumah*, se han ido construyendo, en gran medida, a partir de todas esas ideas y experiencias compartidas. De alguna manera se han tejido al hilo de ese sentir comunitario, de esa manera de entender el islam en el contexto emergente de los nuevos musulmanes, con un lenguaje actual y, al mismo tiempo, muy tradicional. Han ido trazando, un viernes tras otro, el boceto de una comunidad en constante y progresiva evolución [174].

174. CABRERA, Hashim. *Jutbas de Dar As Salam.* CDPI de Junta I)slámica. Almodóvar del Río. 2007.

http://www.webislam.com/biblioteca/68499-jutbas_de_dar_as_salam.html

Podemos así concluir que el liderazgo, aún siendo un cimiento esencial de Junta Islámica, tiene también una dimensión educativa por cuanto que supera el marco de las relaciones de poder, rígidamente jerarquizadas, y avanza hacia un ámbito más real y horizontal: una jerarquía moral y espiritual. Mansur hablaba frecuentemente de Junta islámica como de una *"comunidad interpretativa"*. Somos maestros unos de otros y así, a partir de determinadas actitudes y valores, podemos aprender y enriquecernos mutuamente.

En 2008, Mansur conoció en Estados Unidos a *sheij* Harún al Faye Al Faqir, líder de la *táriqa* Mustafawiya, con quien inició una profunda y fructífera hermandad y amistad. Mansur le invitó a visitar Andalucía y, en agosto de 2009 llegó a *Dar As Salam* e impartió en su *jaima* una serie de conferencias sobre sufismo y otros aspectos poco conocidos del *tasawuf*.

Su conferencia sobre el *Miray* o Ascensión del Profeta Muhámmad (sas) fue quizás uno de los actos más memorables de los celebrados en toda la historia de *Dar as Salam*. Los asistentes llegaron de todos los rincones de España. Con el fondo mágico del Castillo de Almodóvar, el encuentro se vio enriquecido con un *dikr* Allah, con la recitación coránica y el recuerdo de los Más Bellos Nombres Divinos, amenizados con numerosas *qasidas* de alabanza al profeta Muhámmad, que

la paz y las bendiciones sean siempre con él, con sus compañeros y seguidores.

Su descripción del proceso de ascensión del Profeta, su peregrinación desde el mundo físico a los diferentes cielos, fue de una especial vividez, como si el propio *sheij* hubiese reproducido la experiencia interiormente, de manera que los asistentes quedamos imbuidos de misticismo y espiritualidad. El amor del *sheij* Harún por el Profeta animó todas y cada una de sus palabras, con un tono y una fuerza expresiva que encandiló a todos iluminando los corazones de quienes allí se dieron cita en unas memorables jornadas de meditación y recogimiento interior.

Su generosa sabiduría nos sugirió numerosos métodos de Recuerdo de Dios, útiles para incrementar nuestra *taqua* insistiendo en la necesidad de mejorar nuestro carácter y nuestra condición interna. *Sharia* y *Háqiqa*, exterioridad e interioridad son ámbitos complementarios que se necesitan mutuamente, ya que, mientras estemos en este mundo, ambos son necesarios para el ser humano que vive en tensión, en un mundo de una exhaustiva diversidad. Insistió en la necesidad de practicar los pilares básicos del *din*, sobre todo en ser constantes en la oración y en ser un ejemplo de conducta para la comunidad. También enfatizó la importancia de honrar a nuestros padres y de compartir con nuestros hijos nuestras creencias.

Sheij Harún se mostró como una persona de gran humanidad y profunda fe, que con su fuerza interior y su entusiasmo consiguió contagiar a todos con una enorme alegría de vivir. El *sheij* Harún tuvo y tiene la deferencia de atender a todos aquellos que se le acercan, teniendo para cada uno un detalle, un recuerdo, un presente..., de manera increíble y misteriosa recuerda los nombres de todos independientemente de su posición o de su grado, aunque sólo les haya visto una vez o un instante.

En sus palabras se advierte el hecho fundamental de que el Corán es una síntesis perfecta de las diversas Tradiciones de Sabiduría, el culmen de las anteriores revelaciones, el sello de un mensaje común que ha sido transmitido por todos los Profetas, desde Abraham y Jesús hasta Muhámmad, la paz sea con todos ellos.

Amor y conocimiento, acción y espiritualidad, junto a un amor incondicional y constante por el profeta Muhámmad, la paz y las bendiciones sean con él, son los principios rectores de la *Tariqa* Mustafawiya, cuya sede principal se encuentra en Moncks Corner, Carolina del Sur, EE.UU. Desde el año 1994 esta orden sufí está dedicada a la propagación de los valores del islam desde el respeto a otras creencias y cultu-ras y en el contexto del diálogo interreligioso.

Aquel ciclo de conferencias en *Dar as Salam* produjo bastantes conversiones al islam. Algunos

de los nuevos musulmanes se adhirieron además a la *táriqa* y *sheij* Harún nombró entonces maestros tanto a Mansur Escudero como a su esposa Kamila Toby, quien en la actualidad, como *sheija*, dirige sesiones de *dikr* y participa en reuniones de diálogo interreligioso en calidad de maestra espiritual. Hoy existen miembros de la *tariqa* en diferentes ciudades de Andalucía, Cataluña y Madrid, después de reconocer a *sheij* Harún como maestro, tras otorgarle la *bayá* [175].

Sheij Harún, tras una estancia de un mes en *Dar as salam*, invitado por su *"gran amigo"* Mansur Escudero, expresó una enorme felicidad de conocer Andalucía, a la que calificó de *"tierra bendita y maravillosa"*, y declaró que *"con gente de fe tan extraordinaria es posible la paz en el mundo"*. Hizo un *du'a* diciendo *"Quiera Allah derramar Su báraka sobre esta tierra"*.

El encuentro produjo un ambiente de elevada espiritualidad y fraternidad, de reconocimiento sincero a las palabras de este honorable maestro. Al fondo, en el jardín, *"un rayo láser de intensa luz verde apuntaba hacia el cielo como metáfora del proceso de ascensión del Profeta y como meta para todos los creyentes"* [176].

175. La *bayá* es el pacto iniciático por el cual el maestro o *sheij* tiende la mano al aspirante (*murid*) en la vía que sigue como revivificador de la cadena profética.

176. OREJUDO, Mariam. *La Ascensión del Profeta culmina la visita a España del Sheikh Harun Faye Al-Faqir.* Webislam.

Jaled Ibarra hizo una entrevista a *sheij* Harún en agosto de 2010, en Libia, a propósito del Maulud [177], o conmemoración del nacimiento del profeta (sas) en la que aparece una de las últimas imágenes de Mansur Escudero quien, poco antes de su muerte, en octubre de ese mismo año, pronunció en *Dar as Salam* una *jutba* que sus hermanos hemos considerado como su sermón de despedida [178].

Sheij Mansur Escudero partió de este mundo el día 3 de octubre de 2010 debido a un paro cardíaco mientras hacia la *salat*. Su cuerpo apareció inerte, prosternado, en posición de *suyud* [179]. Tras su partida, *Dar as Salam* se convirtió en un hervidero de visitas de hermanos musulmanes y conocidos de todo el mundo. Los mensajes de condolencia a la familia y a sus hermanos y hermanas de Junta Islámica, provenientes de todos los rincones del planeta, fueron un testimonio justo de reconocimiento a su labor como activista y como líder espiritual. Las llamadas y textos se multiplicaron exponencialmente durante meses y *Webislam* recogió muchos de estos testimonios en un amplio *dossier* que está disponible en la *web* [180].

177. IBARRA, Jaled. Maulud. *Entrevista al sheij Harun Rashid Al-Faqir.* Webislam. http://www.webislam.com/videos/58722-maulud.html

178. *La jutba de la despedida de Mansur Abdus-Salam* http://www.webislam.com/videos/58759-la_jutba_de_la_despedida_de_mansur_abdussalam.html

179. *Suyud* es la posición de la *salâ* en la que la frente se pone en tierra en señal de claudicación ante Allâh. El musulmán no hace *suyud* porque espere nada de Allâh sino porque es doblegado por la inmensidad de lo que le rodea.

Sheij Harún al Faye regresó a *Dar as Salam* en 2011 y dio sus condolencias a toda la familia Escudero, algunos de cuyos miembros forman actualmente parte de su *táriqa* —incluso se han producido matrimonios entre hijos de ambas familias—, así como a sus hermanos y hermanas en el islam que le hemos acompañado a lo largo de casi todas nuestras vidas.

El entonces director general de Relaciones con las Confesiones del Ministerio de Justicia, José María Contreras, hizo unas declaraciones en las que afirmó que, con la muerte del líder musulmán y presidente de Junta Islámica, Mansur Escudero, *"se pierde al impulsor de un islam moderno que siempre intentó integrar el islam y la democracia".*

El día 4 octubre de 2010, Mansur Escudero fue enterrado en el cementerio islámico municipal de Almodóvar del Río. Al sepelio asistieron centenares de personas venidas de todos los rincones del mundo. Entre ellas el Secretario de la Oficina Popular Libia en Madrid, el Secretario General de

180. *Dossier Homenaje a Mansur Escudero.* Webislam. 2010. http://www.webislam.com/dosieres/67743-homenaje_a_mansur_escudero.html

la Federación Española de las Entidades Religiosas Islámicas (FEERI), Mohamed Kharchich, el *imam* Rachid Boutarbouch, presidente de la Liga de Imames de España, los diplomáticos Manuel Piñeiro, director de la Fundación Instituto Euroárabe, y el gerente de la misma, Joaquín Durán Galarch, el profesor Germán Ruipérez, director de la Cátedra Toledo, Jadicha Candela, presidenta de la Asociación Musulmana *An-Nisá*, Abdennur Prado, presidente de Junta Islámica Catalana, *sheij* Muhámmad Kamal Mustafa, *sheij* Sirati Malaynin del Sáhara, Salma Garaudy, directora de la Casa Andalusí, Antonio Manuel Rodríguez Ramos, profesor y promotor del movimiento andalusí por los derechos de los moriscos y un largo etcétera de amigos y simpatizantes.

El cuerpo de Mansur fue depositado en una tumba excavada en la tierra, según el ritual de enterramiento islámico, junto a la de su esposa *shahida* Sabora Uribe. La familia y la comunidad de Junta Islámica recibieron aquellos días cientos de mensajes de pésame a través del portal *Webislam* así como llamadas de condolencia de multitud de comunidades musulmanas y de particulares de todo el mundo, que así expresaron su solidaridad con la familia y ponían de manifiesto su afecto y consideración hacia la persona del dirigente islámico que ha dejado una más que profunda huella espiritual y humana, no sólo entre los musulmanes españoles, sino en el

conjunto de la *Umma*. En palabras del diplomático español Manuel Piñeiro: *"España ha perdido a un gran líder y a un gran hombre"*.

Abdelmumin Aya, a propósito del homenaje a Mansur en *Webislam* dijo lo siguiente:

"Bajo la sombra de la utopía realizable labraba lentamente la parcela de jardín que debía acogernos y aunar voluntades, Dar as Salâm, el lugar de la paz, un lugar siempre abierto a la hospitalidad de todos, como fue la casa del profeta Muhámmad en Medina. [...] *No es momento de duelo. La muerte es un derecho de toda criatura, y la muerte del verdadero mumin es su máxima gloria. Uno no está triste el día de gloria de alguien querido. Querido hermano, verás Su Rostro. Verás Su Rostro. Verás Su Rostro"* [181].

Tras la partida de Mansur se ha construido en *Dar as Salam* una amplia y luminosa mezquita que sigue acogiendo cada viernes, en el *Yumah*, a aquellos musulmanes y musulmanas que quieren orar en comunidad y compartir las *jutbas* que Hashim Cabrera sigue desgranando semanalmente.

181. AYA, Abdelmumin. *Querido hermano, verás su Rostro. Verás su Rostro. Verás su Rostro.* Webislam.
http://www.webislam.com/articulos/40074-querido_hermano_veras_su_rostro_veras_su_rostro_veras_su_rostro.html

Hemos de destacar la impartición, durante los últimos años, de diferentes talleres terapéuticos en los espacios de *Dar as Salam.* Ahmed Munir (Iván Rendón) ha desarrollado diversas experiencias de Constelaciones Familiares dentro de un proyecto de sanación transpersonal de hondo calado que implica una conexión espiritual e intercultural muy profunda entre la mística Yerrahi de México, la *táriqa* Alawiya de Mostaganem (Argelia) y la comunidad de Junta Islámica. Un proyecto trascultural de hondas consecuencias terapéuticas

También ha impartido diversos talleres de sanación en *Dar as Salam* Abdellah Taufiq (Carlos Velasco) en el ámbito de la Terapia de la Respiración —experiencias de *hadra* profundo— de la Psicología Transpersonal y la meditación sobre la Muerte. Duha Escudero imparte regularmente talleres de Iniciación al Yoga y a otras técnicas de autoconocimiento.

La transición hacia la normalización social y el relevo generacional en Junta Islámica

Tras la partida de Mansur Escudero en 2010, tanto la comunidad de *Dar as Salam* como la ya amplísima comunidad virtual de *Webislam* sintieron la pérdida de alguien irreemplazable que supo liderar durante más de un cuarto de siglo tanto a los nuevos musulmanes como al movimiento islámico en España.

Con esta conciencia, asumió la Presidencia de Junta Islámica Abdelkarim Carrasco, que era hasta ese momento Vicepresidente, iniciándose una etapa de transición que se ha cerrado en 2013 con la elección de Mariam Isabel Romero como Presidenta de Junta Islámica.

Ya mencionamos anteriormente que, en el año 2006, y tras una larga etapa de liderazgo en la Presidencia de la Federación Española de Entidades Religiosas Islámicas (FEERI), Junta Islámica había decidido retirarse del escenario de la representación institucional, durante la Presidencia de Abdelkarim Carrasco, quien había liderado la FEERI desde septiembre del año 2000 hasta aquel mismo año de 2006. Este abandono fue debido a un cúmulo de presiones que hicieron inviable el proyecto federativo.

Mariam Isabel Romero reflexiona sobre este momento de la siguiente manera:

"En 2006, cuando Junta Islámica abandona definitivamente el campo de la representación de los musulmanes, Mansur sintió, durante esos tres últimos años de su vida, que todo aquel empeño y aquel esfuerzo que se habían hecho a nivel institucional, para mejorar las cosas mediante una batalla legal, no había servido para nada, que todo aquello había resultado infructuoso, incluso llegó a pensar que había perdido mucho tiempo y que había apostado demasiado en todo eso." [182]

Se eligió entonces como nuevo Presidente de la FEERI a Mohamed Hamed Ali, quien tenía vínculos clarísimos con el Estado marroquí, lo que facilitó el que una parte importante de los integrantes de la Federación pudiera ver con toda claridad que el islam español había de ser gestionado por los musulmanes que viven aquí, sin agendas marcadas por otros países o corporaciones. Lo que quedó claro es que el nuevo Consejo de Gobierno de la FEERI tenía vínculos evidentes con el país vecino, del que recibió dinero y lo malgastó.

Sin embargo, esta situación acabó felizmente en 2012 con la elección democrática de Mounir Benjelloun, líder de la Federación Islámica de la

182. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

Región de Murcia (FIRM), donde reside desde 1992. El nuevo órgano ejecutivo apuesta por un modelo de islam español que defiende sus derechos desde dentro, lo cual ha hecho que la FEERI desemboque en una etapa de normalización largamente esperada. En este contexto Junta Islámica ha mostrado su apoyo y su voluntad de seguir contribuyendo a la organización islámica en España.

Durante una reunión de la Junta Directiva de Junta Islámica, en julio de 2013, tras la renuncia a la Presidencia de Abdelkarim Carrasco, se designaron nuevos cargos eligiéndose como Presidenta a Mariam Isabel Romero. Se nombraron asimismo dos Vicepresidentes: Natalia Andújar y Muhámmad Escudero, y una Secretaría General con funciones de gerencia a cargo de Hanif Escudero. Se establecieron también cinco vocalías: Juventud, Desarrollos Audiovisuales, Cultura, Pensamiento Islámico Contemporáneo y Normalización Halal.

Se instituyó una Presidencia Honorífica para Abdelkarim Carrasco, como reconocimiento a su trayectoria como líder de Junta Islámica desde su constitución, a su buen criterio y a sus consejos que seguirán inspirando, *insha Allah*, las decisiones y tareas en esta nueva etapa de la organización.

Rememorando sus primeros contactos con Junta Islámica, en 1994, Mariam Isabel Romero dice lo siguiente:

"Resultaba un grupo muy atractivo y curioso porque era gente que estaba haciendo y diciendo cosas que nadie más las estaba haciendo y diciendo, tanto a nivel de valores, como a nivel de cambio social... En aquel entonces, estábamos viviendo ya un cierto desencanto de la ideología porque la democracia estaba empezando a mostrar sus vergüenzas. Estamos hablando de 1994. Para quienes habíamos estado comprometidos con el cambio hacia la democracia, ésta estaba comenzando a dar señales de por dónde iban a ir los tiros y muchos ya habíamos vivido el desencanto de esa visión ideológica de la sociedad."

[...]

"Yo tenía ya una mirada bastante más social. En primer lugar, me pareció que el desarrollo del islam implicaba un aspecto de la transición que creo que todavía no se ha abordado, que es el de las libertades: libertad de conciencia, libertad en la práctica religiosa. En segundo lugar, ese desarrollo abordaba la necesidad del principio de diversidad, la posibilidad de que realmente la sociedad española fuese diversa y cambiara desde su base. Quizás, por haber sido crítica con el modelo católico de Estado, me parecía que las raíces eran tan profundas en la sociedad española que, o se trabajaba en la diversidad religiosa y realmente se hacía un hueco a todo el mundo, o iba a resultar difícil cambiar a fondo esa sociedad."

Ya durante el período 1999-2009, Mariam Isabel Romero acompañó a Mansur Escudero (ra) en la mayor parte de las visitas institucionales que se realizaron desde la Presidencia de Junta Islámica, tales como diversas entrevistas con el responsable de la Alianza de Civilizaciones en el Palacio de la Moncloa, visitas al Secretario de Estado de Presidencia, Excmo. Sr. Don Bernardino León, etc.

Participó de lleno en la organización del *Congreso Internacional Alianza de Civilizaciones, Alianza por la Paz* y llevó a cabo una visita institucional al Presidente de la Junta de Andalucía, Sr. Don Manuel Chaves, acompañando al Presidente del WILD. Asimismo participó en la organización del *Congreso Internacional 'El Islam en las Dos Orillas'.*

Ha llevado a cabo presentaciones institucionales de Junta Islámica y del Instituto Halal en Barcelona, Madrid, Sevilla, Murcia, Córdoba, Málaga, Logroño, Palencia, Valladolid, Cáceres, Ceuta, Tetuán (Marruecos), Zaragoza, Palermo (Italia), etc., y ha organizado las recepciones de las delegaciones internacionales que visitan el Instituto Halal para su acreditación internacional: Malasia, Indonesia, Emiratos Árabes, etc.

Ya durante la presidencia de Mansur Escudero y de Abdelkarim Carrasco, Mariam Isabel Romero había ido asumiendo *de facto* algunas de las

funciones de liderazgo, participando en nombre de Junta Islámica y del Instituto Halal —como ya hemos mencionado en el apartado de presencia internacional de la Entidad. Así, en 2010, asistió como invitada a la Cumbre de Emprendedores de Washington denominada *Summit Entrepreneurship* organizada por el Presidente Barack Obama; asistió también, en Bruselas, en 2011, a la creación de la Asociación Europea de Organismos de Certificación Halal, y en ese mismo año presentó la ponencia: *Las dificultades económicas de los musulmanes en Europa* (El Tercer mundo dentro del Primero) durante la 7ª Edición del World Islamic Economic Forum (WIEF), en Astana, Kazajistán.

También en 2011, en Madrid, fue ponente en el Encuentro Internacional del Global Futures Forum, con una intervención sobre *"La situación de las mujeres musulmanas en el contexto europeo"*. El tema general del encuentro fue *El impacto de los Criterios de Identidad en el Extremismo Violento: Perspectivas Regionales.*

En 2012, Junta Islámica participó en la reunión del Comité Ejecutivo del World Halal Food Council en Yakarta, Indonesia, organismo del cual es miembro el Instituto Halal.

La actual Presidenta de Junta Islámica, Mariam Isabel Romero, es analista social y de mercado, ha publicado ocho libros de investigación psicosocial de ámbito nacional y andaluz, una actividad que estuvo compaginando con su trabajo en Junta Islámica y el Instituto Halal hasta 2005. Ha participado en más de ochenta estudios sociales y de mercado. Fue Directora del Palacio de Exposiciones y Congresos de Córdoba y Presidenta fundadora de la Asociación de Palacios de Congresos de Andalucía.

En una entrevista a Mariam Isabel Romero como nueva Presidenta de Junta Islámica publicada en *Webislam* [183], ésta decía, entre otras cosas, lo siguiente:

"Supone para mí un honor y sobre todo una responsabilidad asumir la Presidencia. Cómo bien dices, Junta Islámica ha sido un referente en muchísimos aspectos del islam de finales del siglo XX y principios del XXI... [...] *...lo más complicado para todos nosotros ha sido encajar la pérdida de su líder natural, Mansur Escudero, Allah yarhamuhu, una persona que concentraba en sí el liderazgo personal, profesional y espiritual".*

El cambio en la Presidencia ha supuesto en realidad el final de un largo período que, sin duda alguna, podemos calificar de histórico, y el comienzo de una nueva etapa de normalización e

183. *Junta Islámica renueva sus cargos y emprende una nueva etapa.* 2013. Webislam. http://www.webislam.com/articulos/89711-junta_islamica_renueva_sus_cargos_y_emprende_una_nueva_etapa.html

integración social, aunque con una clara voluntad de que el grupo siga siendo una comunidad heterogénea que se organice en torno a los mismos temas fundamentales y cuyos referentes espirituales sigan siendo el Corán, la *Sunna* de nuestro querido Profeta, la paz y las bendiciones sean con él, y el consejo de los diversos maestros y escuelas jurídicas, cuyas opiniones nos ayuden en el difícil camino de tratar de ser consecuentes con nuestras creencias y con la voluntad de Allah en esos temas fundamentales que han vertebrado a Junta Islámica y a los musulmanes en España y que hemos descrito exhaustivamente a lo largo de esta memoria.

Según palabras de Mariam Isabel Romero, en la entrevista antes mencionada, y que tienen bastante de declaración programática:

"Nos interesa mucho lo que preocupa a la sociedad, y a los musulmanes como parte de ella. Estamos bastante cansados de las etiquetas, y este sistema no cesa en compartimentarnos a todos: ecologistas, okupas, heterosexuales, conservadores, progresistas, alternativos, antisistema, cristianos, judíos, musulmanes, conversos, budistas, adventistas, y un etcétera infinito, y claro, en cada uno de ellos, su opositor, o lo que es lo mismo, 'divide y vencerás'. Creo que el reto es que los ciudadanos nos demos cuenta de que 'todos' estamos afectados por el poder real, los grandes intereses económicos que, ya sin reparo alguno, manipulan

los hilos de los estados, da igual democráticos que dictatoriales. A sus intereses transnacionales, o multinacionales, les viene de perlas la separación por oposición, y fomentan en todos nosotros hasta la saciedad que 'el otro', es opuesto a nosotros, y por ende, un enemigo o una amenaza, ya sea real, potencial o imaginaria. Pienso que el siglo XXI va a ser convulso, pero también hay un crecimiento de la conciencia, individual y social, y una voluntad de acercamiento y hermandad, vengan de donde vengan, y eso creo que sí es una gran amenaza para el poder. Los modelos ideológicos de finales del XIX y del XX han quedado obsoletos en su práctica, aunque creo que se están construyendo nuevos paradigmas, solo hace falta algo de tiempo y la pérdida del temor a encontrarnos unos con otros, como único mecanismo que nos permita influir de forma decisiva en la construcción de un futuro mejor para toda la humanidad."

En 2012 se conmemoraron los 20 años de la firma del Acuerdo de Cooperación entre el Estado y los musulmanes españoles. Esta efeméride ha servido para poner de manifiesto el escaso, por no decir inexistente, desarrollo del mismo, debido en parte a la estrategia de división de la organización islámica en España por parte del Estado.

Como hemos descrito detalladamente al principio y a lo largo de esta memoria, desde Junta Islámica se ha denunciado de forma reiterada el papel que la UCIDE ha jugado a lo largo de todos

estos años. La FEERI, Federación a la que pertenece Junta Islámica, ha sido siempre reivindicativa y ha exigido incesantemente al Estado el cumplimiento de la Constitución del 78, mientras la UCIDE no ha hecho sino favorecer el inmovilismo, al no comparecer a las reuniones de la Comisión Permanente ni firmar acuerdo común alguno de cara al cumplimiento de dichos Acuerdos.

Pero en 2012 ha sucedido algo con lo que muchos no contaban. Los nuevos gestores de la FEERI, con Mounir Benjelloun al frente, consiguieron reunir el mayor consenso en la historia del islam español contemporáneo, convocando en noviembre de ese mismo año a todas las federaciones legalmente inscritas en el Ministerio de Justicia. A la reunión de la Comisión Permanente asistieron la totalidad de entidades registradas, incluidos los tres representantes de la UCIDE, y en ella se nombró una nueva Junta Directiva y se establecieron unos Estatutos adecuados a la realidad contemporánea de los musulmanes.

Según Mariam Isabel Romero: *"En ese contexto, pensamos que hay un concepto básico que nos gustaría transmitir a los gestores de la nueva CIE, que es el de 'normalización'. Este concepto, que ya impulsamos sobre el tema Halal, debería extenderse a la educación, a la asistencia religiosa en instituciones públicas, y en general a la formación de todos los tipos de liderazgo: gestores de asociaciones religiosas, iniciativas para jóvenes*

musulmanes, empoderamiento de mujeres en sus diversas vertientes, encuentro interreligioso, gestión legal de los aspectos formales del Acuerdo: matrimonios, divorcios, defunciones, etc."

Entre los proyectos que va a impulsar Junta Islámica en este nuevo período estarían, en primer lugar, el mantenimiento de las líneas de trabajo consolidadas: Instituto Halal, *Educaislam*, *Webislam* e Islam y Género. También la participación en numerosas actividades de encuentro y diálogo interreligioso.

Otro gran objetivo de la nueva Junta Directiva es promover el asociacionismo y el voluntariado en proyectos de carácter social, impulsar la formación profesional que permita a los miembros de la comunidad musulmana, acceder a nuevos puestos de trabajo, fruto de los negocios que se están desarrollando en torno al tema *Halal*, pero también en otros segmentos, como el turismo, los enterramientos islámicos, la educación, la asistencia religiosa, etc. Desde el Instituto Halal se están llevado a cabo las tareas necesarias para poner en funcionamiento una bolsa de empleo que vaya formando y dando acceso al mercado laboral a las personas que lo soliciten, especialmente dirigido a los jóvenes, mujeres y parados de larga duración. La creación de la Escuela de Formación Halal pretende abrir camino a esas nuevas posibilidades de empleo y cualificación de la comunidad.

También, desde hace años, Junta Islámica está intentando acercar el concepto de economía islámica a nuestro país, pero existen dificultades de tipo legal que impiden la entrada de fondos islámicos. Según Mariam Isabel Romero: *"Habría que cambiar la ley bancaria para que las entidades de finanzas islámicas puedan ofrecer sus servicios en nuestro país. Hoy es ya una necesidad, pues muchas personas quieren resolver su economía familiar y empresarial sobre un concepto Halal, y la realidad económica no lo permite del todo. Seguiremos haciendo gestiones institucionales con el gobierno para avanzar en su resolución."*

En otro orden de cosas, en su nueva etapa, Junta islámica se ha integrado también en la Plataforma Ciudadana contra la Islamofobia, de manera que se ha conseguido equilibrar la presencia de entidades, sin que el peso recaiga exclusivamente sobre los musulmanes. La islamofobia es un problema que afecta al conjunto de la sociedad. Los promotores del odio al islam y, por consiguiente, a los musulmanes, son los mismos que promueven otros tipos de odio, en general a todo lo diferente: odio a los judíos, a los gitanos, a los pobres, a los extranjeros, a las personas de ideología progresista o de izquierdas, a los homosexuales, y a un largo etcétera. Es el viejo/nuevo fascismo que no conseguimos extirpar de la sociedad europea occidental, a pesar de haber vivido experiencias muy dolorosas en ese sentido a lo largo del siglo XX.

A Mariam Isabel Romero le gustaría *"ver a los musulmanes recuperando la mirada hacia lo que siempre ha significado el islam: el trabajo por la paz, el amor a la educación, la ciencia, el estudio y el conocimiento en todas las áreas del saber, la hermandad dentro y fuera del islam, el reconocernos como criaturas del Allah, Único en sabiduría.* [...] *Con respecto a mi Presidencia, solo deseo que no sea muy larga, Insha Allah, pues en Junta Islámica hay una maravillosa cantera de hombres y mujeres que pueden asumir esta responsabilidad con un gran futuro, y con visión y responsabilidad para aportar lo mejor de ellos al islam del siglo XXI."*

Quienes hoy siguen manteniendo la actividad de Junta islámica comprueban con alegría cómo todo el mundo está dándose cuenta de que el enorme esfuerzo de personas como Sabora, Mansur, Abdelkarim, Abdennur, Zahra, Hashim, etc... ahora está dando sus frutos, es decir, que todo aquel trabajo que chocaba contra el muro una y otra vez, hace veinticinco años, de pronto, porque Allah así lo quiere, ha empezado a fructificar. Las nuevas generaciones de personas que provienen de la inmigración, que tienen ya un tiempo de madurez y de rodaje en la práctica democrática y que han ido viendo en qué consiste eso que llamamos Estado, cómo funcionan las instituciones, etc., han empezado a ejercer un liderazgo tras la marcha de los viejos líderes.

Eso está permitiendo que, incluso dentro del marco de las viejas instituciones, como la Comisión Islámica de España o las Federaciones existentes, se esté dando un salto tanto cualitativo como cuantitativo. Cuantitativo porque antes, cuando se firmó el Acuerdo de Cooperación no había más de treinta asociaciones religiosas islámicas, y ahora hay unas 1.200. Este es ya un salto muy importante y, además, existen ya 17 federaciones entre autonómicas y nacionales. A pesar de que el muro sigue existiendo, el propio Estado y sus instituciones saben ya perfectamente que la situación ha cambiado, que la organización islámica en España es ahora imparable y que el desarrollo del islam en nuestro país, en el contexto del modelo asociativo y en el ámbito del logro de derechos, está bastante claro y avanzado.

Desde las instancias del Estado se sigue jugando a desgastar, a perder el tiempo intentando inútilmente mantener al frente a viejos líderes que realmente ya no tienen sentido ni justificación, pero resulta gratificante ver cómo un discurso defendido y expresado a lo largo de tantos años por Junta Islámica, estructura hoy la base de representación de los musulmanes. Muchos de ellos ni siquiera saben de dónde les viene ese discurso, ni pueden identificarlo, pero efectivamente está ahí conformando la base del ideario de la nueva representación del islam en España.

El nuevo Secretario General de la CIE, Mounir Benjelloun, con su talante integrador, está posibilitando una gestión generosa desde la Federación, la FEERI, que en definitiva fue y sigue siendo la Federación de Junta Islámica, dando cabida a todos para que de verdad el islam sea representativo. Sólo falta que el Estado acabe de abrir los ojos de una vez por todas, que sea generoso y sea también capaz de darse cuenta de las ventajas de la cooperación sobre la obstrucción.

El Estado debe comprender que no hay que tener miedo al diálogo con los musulmanes y que, efectivamente, es este un momento para avanzar, para construir una sociedad abierta y plural en beneficio del conjunto de la ciudadanía española. Mariam Isabel Romero lamenta hoy que todo esto *"no lo haya podido ver Mansur, es una pena que no haya podido verlo porque yo creo que ahora estaría disfrutando de esta nueva realidad."* Como bien dice Natalia Andújar:

"Los musulmanes nos hemos ido dando cuenta de que no necesitamos al Estado para organizarnos. Eso es clave. Si vamos a cooperar es porque queremos, no porque necesitemos al Estado. De hecho tenemos la suficiente madurez como para salir de cualquier estructura y ser autónomos en nuestra gestión del asociacionismo. Necesitamos usar el componente jurídico del que disponemos en el marco del Acuerdo de Cooperación pero, en ese sentido, nos han metido en un Ministerio y ya está.

Jugamos ese juego porque queremos, pero ya no hay una necesidad imperiosa de permanecer jugando a lo mismo todo el tiempo. [...] *Esas peleas y esos reinos de taifas de telenovela, a los que nos tenían acostumbrados, dejan de tener sentido puesto que quien se implica ahora es quien quiere trabajar, porque no hay nada, no hay subvenciones. Ahí es donde se ve a la gente verdaderamente dinámica, que quiere aportar algo. Por eso, en cierto sentido, el talante de la FEERI, salvando las distancias, me recuerda mucho al enfoque nuestro, al de Junta Islámica.*

Están trabajando como mecenas, como quien está acompañando, no a personas en este caso, sino a entidades, a las que está dando la confianza de que tienen cosas que decir, que son autónomas y que deben seguir siéndolo, incluso en detrimento del interés de la propia FEERI, porque anteponen el reforzar ese sistema democrático a un interés particular." [184]

Junta Islámica está ayudando a impulsar este desarrollo sin ánimo de dirigirlo ni liderarlo, con la conciencia de que esa etapa ya pasó, pero sí con la voluntad de aportar toda su experiencia desde sus distintas visiones y desde sus actuales posibilidades. Vivimos hoy un momento de crecimiento y de desarrollo social del islam en España.

184. ROMERO ARIAS. Mariam Isabel. *Entrevista a Natalia Andújar para la Memoria de J.I.* Córdoba 2014

Prueba de todo ello es que el crecimiento de la actividad empresarial unido a la implicación en la dinámica sociocultural de la ciudad han hecho necesario trasladar desde *Dar as Salam* a la ciudad de Córdoba tanto la sede de Junta islámica como la del Instituto Halal, que adquieren así una mayor presencia y visibilidad. Las nuevas oficinas, modernas y amplias, ofrecen una imagen de integración que rompe los estereotipos usuales que suelen asociarse a las comunidades islámicas en nuestro país.

Hemos de tener en cuenta que la situación de los musulmanes en España en muchos aspectos ha evolucionado positivamente en los últimos veinticinco años. La comunidad islámica es hoy mucho mayor, con casi dos millones de personas, y continúa en crecimiento. Existen más de 1200 comunidades islámicas y 17 federaciones, entre nacionales y autonómicas. Todo ello está favoreciendo una maduración del asociacionismo y así, poco a poco, se va diluyendo esa confusión interesada y malévola entre el islam y la inmigración.

Los inmigrantes de los 90 ya disponen de nacionalidad y sus hijos han nacido en España. Ese sentimiento nacional está permitiendo al conjunto de la comunidad musulmana pensar en clave de futuro y, por consiguiente, con una visión más amplia y certera de sus derechos y obligaciones como ciudadanos del Estado español. Quedan por resolver algunos aspectos del consenso entre las

principales federaciones, pero *insha Allah*, el trabajo cooperativo y responsable puede a ayudar a superar todos estos obstáculos.

También es cierto que el ambiente social e institucional no es hoy el mismo del que había hace veinticinco años, ni la derecha hoy en el poder en España es, afortunadamente, aquella derecha *neocon* que gobernó en la etapa de José María Aznar alineándose con las tesis del choque de civilizaciones de Huntington y que nos llevó fraudulentamente a una guerra contra un país, Irak, que nada nos había hecho, eso es verdad.

El gobierno de Mariano Rajoy no es el mismo que aquel gobierno que nos sugería *"marcharnos a nuestro pais"*, y eso supone un avance en la evolución de las formaciones políticas de este país, aunque los *"problemas de Estado"* con relación al islam y a los musulmanes sigan estando ahí, pues ya hemos podido comprobar que a esos problemas no les afecta en exceso ni la alternancia en el gobierno ni la propia evolución interna de los partidos políticos.

La negociación y la normalización siguen en marcha de la misma manera en que la sociedad sigue su curso, sus cambios, su evolución.

En 2013, Mariam Isabel Romero participó en el II Foro Mundial del KAICIID, celebrado en Viena, sobre *La construcción de la identidad y el reconocimiento del Otro como base del Diálogo*

entre culturas y religiones. Asistió también, como invitada, a la 9ª edición del WIEF en Londres. Durante la misma se cursó una invitación al Presidente de la Fundación WIEF, Sr. Tum Musa, expresidente de Malasia, para que visitase la ciudad de Córdoba. Visita que se ha producido en febrero de este mismo año de 2014, invitado por el Alcalde de Córdoba, el popular José Antonio Nieto y el Instituto Halal.

Durante la visita se ha concretado un marco de colaboración con el WIEF en el ámbito de los emprendedores, especialmente para el empoderamiento de mujeres y jóvenes en España, el Mediterráneo y Latinoamérica. Se ha fijado una actividad para febrero de 2015.

Mariam Isabel Romero, como Presidenta del Junta islámica y del Instituto Halal, ha impulsado el desarrollo de innumerables convenios de colaboración con diversas instituciones públicas y privadas: Universidad de Córdoba, Universidad Rey Juan Carlos, Universidad Carlos III, Fundación Paradigma Córdoba, etc.

Ponente en diversos actividades de Master de la Universidad de Córdoba —departamentos de Bromatología de los alimentos, *Marketing* y Comercio Exterior, etc—, de la Universidad Pablo de Olavide de Sevilla, sobre finanzas islámicas, también ha sido ponente en diversas jornadas de Comercio Exterior, etc.

Es miembro de la dirección de la Comisión Islámica de España desde la Asamblea de 2012, y Presidenta de la Comisión de Patrimonio Islámico Español. Su opinión sobre el presente y el futuro de la organización aparece reflejado en la entrevista que Natalia Andújar le ha hecho para la presente publicación:

"Yo creo que Junta Islámica sigue siendo lo mismo que al principio, un grupo de personas que se identifican en un espacio de libertad, en un marco en el que, si tienes una iniciativa, puedes encontrar calor, y con ese calor se puede conseguir un proyecto de futuro..., también somos un grupo de amigos que nos conocemos desde hace muchos años, en el que unas veces nos queremos más que otras, pero nos queremos y yo creo que la existencia de Junta Islámica es la prueba viva de que es posible vivir el islam en el siglo XXI.

Se puede ser musulmán en el siglo XXI, se puede ser contemporáneo, no en el sentido del capitalismo posindustrial, sino en el sentido de pensar en el futuro teniendo claro que Allah es el que abre y cierra puertas. Yo creo que es un espacio de libertad, de creación, de posibilidades de desarrollos concretos y prácticos en muchos e interesantes ámbitos, en la comunicación, en muchísimas áreas. Un espacio en el que se puede intercambiar a nivel social y hacer ese trabajo de dawa que se supone que los musulmanes tenemos que hacer sin que se nos vea como bichos

raros o como extraterrestres, ni como gente que no vive en este mundo ni en esta época que nos ha tocado vivir." [185]

Con relación al liderazgo y según sus propias palabras, Mariam Isabel Romero considera que tiene una visión más pragmática que los líderes que la han precedido. Quizás por ser mujer y por su trayectoria profesional tenga una visión más práctica de la acción, del activismo. Comprendió desde el principio que la dependencia de las instituciones no garantizaba la independencia, pues ha habido mucha gente que, a lo largo de los años, han estado viviendo de las ayudas internacionales. No ha sido este el caso de Junta Islámica, aunque haya existido cierta cooperación con ONG's impulsadas por Libia, especialmente con las vinculadas a la UNESCO.

Esa presidencia más pragmática, que ha llegado a hacer propuestas de desarrollo empresarial, de iniciativas emprendedoras, ha friccionado también en algún momento con un sector de la comunidad que tenía ciertos prejuicios, provenientes de su trayectoria histórica en la izquierda, en el sentido de que todo aquello que suene a empresa es malo e ideas de ese tipo, así como con una cierta visión '*religiosa*' de la comunidad. En este sentido,

185. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

la experiencia del Instituto Halal ha clarificado bastante el hecho de que esos ámbitos diversos son compatibles y que el hecho de ser emprendedor —y el Profeta Muhámmad, la paz y las bendiciones sean con él, lo era— para garantizar tu independencia es compatible con el hecho de construir una comunidad espiritual, una comunidad trascendente, de búsqueda y de retorno a Allah. Así, según declara la propia Mariam Isabel:

"Ese creo yo que ha sido, en mi opinión, el debate que se ha ido planteando a lo largo de los años en Junta Islámica, y lo que para mí era una posición teórica, hoy ya no lo es. Es una posición real y demostrada, pero en aquellos momentos sí que era una posición teórica que chocaba con otras visiones en las que había una base de ideología sobre lo que socialmente era o no adecuado. En ese sentido Mansur permitía ese disenso, y eso ha sido una ventaja durante muchos años, aunque ya sabíamos que podía ser también un inconveniente en un momento dado porque, si no está Mansur ¿quién hace ese papel de bisagra?. Cuando tienes la desgracia de perder a la persona que garantiza que todo el mundo esté dispuesto a ceder en su posicionamiento, lo único que queda ahí, tratándose de un grupo de personas de buen corazón y con ganas de cooperar mutuamente, es que haya una mínima vertebración institucional que garantice que todo el mundo sea escuchado, que todo el mundo tenga un hueco

y que no vaya a quedar nadie fuera. Es decir, se despersonaliza de alguna forma, aunque siempre haya liderazgos personales; pero en una organización como esta, con tantos buenos liderazgos como tiene Junta Islámica, yo creo que lo que se debe garantizar es que haya una mínima estructura que ampare y dé cobijo a todos los liderazgos posibles, los que hay ahora y los que vengan después, que garantice que se pueda trabajar y caminar en el futuro." [186]

Hay desarrollos más maduros, pero quizás lo más apasionante de este proyecto es que está todo en marcha, que la gente que está trabajando y colaborando son todos emprendedores y gente con su propia iniciativa y su propia visión.

En este sentido es probable que Junta islámica crezca mucho más, *insha Allah,* y que sus miembros sean capaces de generar espacios de intercambio que no sean incompatibles desde nuestra práctica y nuestra visión de la trascendencia de la vida y de la existencia con otros muchos, tanto a nivel religioso como a nivel cultural, social, económico o espiritual... Es un buen momento y una buena apuesta de futuro.

---

186. ANDÚJAR CHEVROLLIER, Natalia. *Entrevista a Mariam Isabel Romero para la Memoria de J.I.*, Córdoba. 2014.

IX. El diálogo interreligioso

La experiencia interreligiosa

El islam tiene una profunda vocación interreligiosa. El Corán designa como Gentes del Libro (*Ahl Al Kitab*) a cristianos, judíos, musulmanes, y a algunos más, con sus respectivos mensajeros y revelaciones. El punto de partida de las denominadas *"religiones del Libro"* es el mismo: Ibrahim (Abraham), la paz sea con él. Pero el Corán no expresa tácitamente que estas Gentes de Libro (*Ahl al Kita*b) sean exclusivamente las que se conocen como las tres grandes religiones monoteístas, sino que deja abierta la cuestión: todos los pueblos de la tierra han tenido sus profetas, en todas las lenguas. Por tanto, en todos los lugares del planeta hay pueblos susceptibles de ser considerados depositarios de una revelación divina. Menciona específicamente a mazdeos y zoroastrianos.

Tanto entre los contenidos surgidos de la colaboración entre Junta Islámica y la UNED, en los *Cursos de Experto en Cultura, Civilización y Religión Islámicas,* como en los cursos que imparte *Educaislam*, Abdelmumin Aya aporta un análisis que trata de sentar las *"Bases para un diálogo del islam con otras tradiciones espirituales"*. Estas tradiciones incluyen, además del cristianismo y el judaísmo, al budismo y al taoísmo, aunque en un sentido amplio serían todas aquellas que buscan el desarrollo espiritual del ser humano y le acercan a lo real. Abdelmumin aporta la siguiente fundamentación coránica para asentar el diálogo interreligioso: *"Aceptar el islam implica comprometerse a respetar a todas y cada una de las creencias y misiones proféticas anteriores. Porque los ritos por los que se guían los seres humanos provienen del mismo Dios: 'Hemos asignado a cada comunidad formas de adoración* [distintas], *que deberían observar'."* (Corán: Sura 22, La Peregrinación, aya 67)

Sin embargo, es preciso aclarar que la naturaleza del islam requiere de una lectura diferente, tal y como reflexionaba Abdelkarim Osuna en su artículo *El oriente del islam:*

"La universalidad del fenómeno profético es central a la concepción de la historia de la humanidad tal y como se desprende del texto coránico. Los musulmanes sabemos que 'todos los pueblos han tenido sus profetas' y no podemos limitar el

fenómeno universal de la profecía a una tradición determinada, y menos a eso que los orientalistas han clasificado como 'tradición monoteísta'.

Al romper con los parámetros de la linealidad —a favor de una concepción orgánica de la historia—, se nos descubre un mundo de relaciones entre el islam y las religiones orientales mucho más sutiles que no las que podríamos establecer entre el islam y el cristianismo, por ejemplo. Es curioso que el hecho de compartir a figuras como Cristo, la paz sea con él, pueda ser más un motivo de distancia que no de acercamiento." [187]

Por estas razones, desde su constitución, Junta Islámica ha sido consciente de la importancia que tiene el diálogo interreligioso y la construcción de una sociedad plural e intercultural en un sentido amplio. Estas cualidades son inherentes al desarrollo del islam y, por eso mismo, en diferentes momentos y escenarios, ha planteado a las diversas instancias institucionales españolas —locales, autonómicas y estatales— la necesidad de articular fórmulas de encuentro y discusión que ayuden a encontrar espacios comunes, no sólo en el ámbito religioso, sino también en el social y educativo. En algunos casos ha existido un cierto apoyo institucional a la hora de plantear este tipo de propuestas.

187. OSUNA, Abdelkarim. *El Oriente del Islam*. Webislam. http://www.webislam.com/articulos/26340-el_oriente_del_islam.html

El diálogo interreligioso incluye encuentros y actividades, no sólo con los seguidores de las tradiciones mayoritarias en nuestro país, sino con casi todas las sensibilidades que hoy se expresan en una sociedad crecientemente intercultural. En el ámbito cristiano, por ejemplo, han sido frecuentes los contactos con el mundo evangélico en sus diferentes ramas, también con los budistas y con agnósticos y ateos.

Junta Islámica ha procurado, en la medida de lo posible, proponer conceptos inéditos y nuevas fórmulas de encuentro, de superación de todos esos estereotipos, que no siempre han sido acogidos favorablemente por determinados interlocutores.

Ha tenido que trabajar en una frontera muy delicada de las relaciones institucionales. ¿Cómo podemos superar una relación y una visión que se han enquistado en el tiempo y en la conciencia si no somos capaces de mirar al otro y a nosotros mismos con unos ojos nuevos y distintos, si no somos capaces de asomarnos a la contemporaneidad y hablarle en su propio lenguaje?

En 2004 Junta Islámica participó en un encuentro islamo-cristiano celebrado en el Parlamento Europeo de Bruselas, promovido por la asociación británica *Soul of Europe*, liderada por el pastor anglicano Donald Reeves. En representación de Junta Islámica acudieron Abdennur Prado y Yusuf Fernández, junto a otros 62 repre-

sentantes de diversas organizaciones musulmanas y cristianas de toda Europa.[188]

En todos estos encuentros Junta Islámica ha apoyado una serie de medidas útiles que pueden favorecer el diálogo interreligioso, entre las que destacan la creación de foros nacionales para el conocimiento mutuo, para dar visibilidad a las minorías musulmanas en Europa, el establecimiento de redes de cooperación entre mujeres musulmanas y cristianas, tomando como referencia la experiencia de la que ya existe en la ciudad británica de Leicester.

También ha promovido acciones para luchar contra la discriminación en el empleo que sufren las minorías, en especial la minoría musulmana, campañas en escuelas y medios de comunicación destinadas a eliminar los prejuicios y la ignorancia sobre el islam, o a mitigar la desconfianza entre musulmanes y cristianos, o para alentar la cooperación y el respeto mutuo, fomentar proyectos conjuntos entre jóvenes musulmanes y cristianos, tales como la realización de videos y textos sobre los problemas de los estudiantes.

En aquel encuentro, Abdennur Prado explicó la situación jurídica de la Mezquita-Catedral de Córdoba, solicitando el apoyo de los miembros de

188. E*ncuentro islamo-cristiano en el Parlamento Europeo.* Webislam. http://www.webislam.com/?idn=2046

la Comisión para convertir dicha Mezquita en un templo ecuménico. La actual prohibición de rezar que pesa sobre los musulmanes provocó la indignación de los asistentes —tanto cristianos como musulmanes—, y fue considerada como una vulneración flagrante de los derechos humanos.

En Enero de 2005, Junta Islámica participó en la constitución de la Asociación para el Diálogo Interreligioso de la Comunidad de Madrid (ADIM). Yusuf Fernández formó parte de su Junta Directiva, trabajando en el Área de Relaciones Exteriores, y trabajando en la colaboración con diversas ciudades del mundo en el campo del diálogo interreligioso.[189]

En mayo de ese mismo año, Yaratullah Monturiol y Natalia Andujar, como miembros de Junta Islámica Catalana, participaron en la primera edición del Parlamento Catalán de las Religiones, junto a destacadas personalidades del mundo intelectual y académico como Asma Lamrabet, Tariq Ramadán o Raimon Panikkar. En aquel evento se abordó, entre otras cuestiones, la relación entre política y religión: ¿Cuáles son las cuestiones sociales y espirituales más candentes?

189. *Se constituye la Asociación para el Diálogo Interreligioso de la Comunidad de Madrid (ADIM).* Webislam.

http://www.webislam.com/noticias/43427-se_constituye_la_asociacion_para_el_dialogo_interreligioso_de_la_comunidad_de_ma.html

¿Por qué el pensamiento religioso y político de nuestro tiempo no da respuestas satisfactorias? ¿Cómo pueden la política y la religión trabajar sinérgicamente para el bien del ser humano? [190]

El diálogo con los evangélicos ha revelado quizás mayores concomitancias teológicas y existenciales, como las expresadas con motivo del encuentro interconfesional entre miembros de Junta Islámica y teólogos evangélicos alemanes, en 2006, en *Dar as Salam,* en Almodóvar del Río, [191] donde éstos últimos se interesaron vivamente por la evolución vivida, en la España democrática y constitucional, en el ámbito de la libertad religiosa. Los temas incluyeron los más diversos aspectos: la evolución del islam en España a partir de la década de los setenta, principios de *Sharia* y jurisprudencia islámica (*fiqh*), financiación de las diferentes confesiones religiosas, regulación de los derechos de los musulmanes, situación de la mujer, interacción entre las distintas corrientes del islam en España, así como otras cuestiones que afectan a su práctica general en las sociedades occidentales.

190. *Destacada presencia musulmana en el Parlamento Catalán de las Religiones*. Webislam. http://www.webislam.com/?idn=1330

191. ESCUDERO, Muhámmad. *Avanzando en el encuentro entre creyentes.* Webislam. http://www.webislam.com/noticias/47470-avanzando_en_el_encuentro_entre_creyentes.html

Propuesta ecuménica de Junta Islámica sobre la Mezquita-Catedral de Córdoba

Como ya hemos mostrado a lo largo de toda esta memoria, Junta Islámica se mueve y trabaja en un ámbito conceptual y existencial interreligioso e intercultural y a partir de este hecho hemos de contextualizar el apoyo inicial que, desde algunas instituciones andaluzas, recibió la organización para llevar adelante una petición a la Iglesia Católica para la transformación de la Mezquita-Catedral de Córdoba en un templo ecuménico [192].

Hashim Cabrera analizaba desde *Webislam*, en julio de 2003, algunos de los fundamentos históricos que avalan una petición de esta naturaleza en dicho lugar:

"Habría que revisar la historia de Al Ándalus con otros ojos, diferentes a los de aquellos que ven en esta tierra un territorio sometido, diferentes de esa lectura ideológica que impone una clase, un baluarte étnico-confesional, que aún lleva impresa en sus imaginario la vieja idea de la limpieza de sangre, de la 'reconquista'.

En esta visión, el esplendor de Al Andalus sólo fue un bello episodio del orientalismo, y su desen-

192. CABRERA, Hashim. *Una propuesta ecuménica para la Mezquita-Catedral de Córdoba.* Webislam. http://www.webislam.com/dosieres/67703-uso_ecumenico_de_la_mezquitacatedral_de_cordoba.html

lace fue la confrontación, la persecución y el genocidio. Es una visión parecida la que hoy sustenta la idea del choque de civilizaciones. Pero es ésta una visión absurda si tenemos en cuenta que las historias de Tharsis, la Bética y Al Andalus implican fundamentalmente la continuidad en el encuentro, en el mestizaje étnico y cultural, en el desarrollo científico y no una permanencia en las ideas de dominio o en las vocaciones imperiales.

Los habitantes de estas tierras casi nunca hemos optado por el maniqueísmo sino más bien por una razón dialéctica inserta en una clara experiencia espiritual. Nos resulta lamentable que aún en nuestro tiempo se siga secuestrando nuestra memoria, construyendo un pasado y unas referencias a la medida de los intereses de unos poderes que son excluyentes." [193]

En marzo de 2004 Mansur Escudero y Hashim Cabrera viajaron a Ciudad del Vaticano para presentar la propuesta en el Consejo Pontificio para el Diálogo Interreligioso, entonces presidido por el arzobispo Michael Fitzgerald [194]. El título del encuentro se denominó *"Sacerdotes e Imames: Roles, formación y colaboración"* y, por parte musulmana, colaboraba la Sociedad

193. CABRERA, Hashim, *Orígenes de la mezquita aljama de Córdoba. Webislam.*

http://www.webislam.com/?idt=467

Mundial *Dawa Al Islamiyya*. La mesa estuvo copresidida por el propio Michael Fitzgerald y el Dr. Muhámmad Shariff.

Antes del comienzo, Mansur Escudero entregó al secretario general de la Sociedad Mundial *Dawa Al Islamiyya* una carta personal de la entonces alcaldesa de Córdoba, Doña Rosa Aguilar, en la que se expresaba la voluntad del Ayuntamiento de Córdoba de ofrecer la ciudad para el siguiente encuentro interreligioso.

Allí, en aquella reunión se puso de manifiesto el problema de la interlocución islamocristiana en uno de sus aspectos más sensibles, que es el hecho de que no existe una adecuada homologación entre los fieles de la Iglesia católica y los creyentes de la *Umma* islámica, en el sentido de que en el islam no existen iglesias ni jerarquías más allá del rango espiritual propio de las personas físicas. Los roles de sacerdotes e *imames* no son homologables dado que cualquier musulmán que dirige la oración es un *imam*, y que no existen en el islam ni una función pastoral ni una administración legal de sacramentos que exijan la constitución de una corporación eclesial.

194. *Entrevista con el arzobispo Michael L. Fitzgerald, presidente del Consejo Pontificio para el Diálogo Interreligioso*. Webislam.

http://www.webislam.com/articulos/27194-entrevis-ta_con_el_arzobispo_michael_l_fitzgerald_presidente_del_consejo_pontific.html

Cuando Mansur Escudero, que Allah le haya perdonado y acogido en Su misericordia, planteó los beneficios que tendría el uso ecuménico de la Mezquita-catedral de Córdoba, se puso de manifiesto con una enorme claridad el inmenso valor simbólico que pueden tener algunos lugares históricos y las lecturas sangrantes o, al menos, muy apasionadas, que suelen hacerse de aquellas propuestas que tratan de cambiar una larga situación de desencuentro por un contexto de diálogo entre interlocutores que hasta ese momento se han considerado antagonistas seculares. La fuerza del imaginario, de los estereotipos, se muestra con demasiada frecuencia en estos escenarios en toda su intensidad y violencia.

A pesar de la palpable tensión al realizarse la propuesta, en aquella reunión interreligiosa no hubo ningún pronunciamiento vaticano sobre la petición de Junta Islámica. Michael Fitzgerald dijo, a título personal, que no veía ningún impedimento, pero que la decisión al respecto correspondía al Obispado de Córdoba. Así, al no haber una respuesta —ni negativa ni positiva— por parte del Vaticano, la petición fue inmediatamente remitida a la autoridad eclesiástica española en Córdoba, quien no se dignó responder en ningún sentido.

La publicación de aquella propuesta a través de *Webislam* suscitó un gran interés en los medios de comunicación. En los meses siguientes, el equipo rector de Junta Islámica concedió cerca de un centenar de entrevistas sobre el tema, tratando de explicar, en todo momento, que el objeto de la petición era el de tender puentes de diálogo entre el islam y el cristianismo, en el contexto del espíritu ecuménico del Concilio Vaticano II.

La petición despertó un auténtico entusiasmo en diversas asociaciones dedicadas al diálogo interreligioso. El sacerdote cristiano Donald Reeves, presidente de *The Soul of Europe,* organización para el diálogo islamo-cristiano vinculada al Parlamento Europeo, manifestó poco tiempo después su convencimiento de que ésta era la propuesta más importante para el diálogo islamo-cristiano presentada en Europa hasta el momento.

Desde el pleno reconocimiento del derecho de la Iglesia católica al uso de la Mezquita-Catedral, Junta Islámica manifestó un absoluto respeto hacia la actitud de monseñor Fitzgerald.

Sin embargo, unos días después, ante algunos de los contenidos de una entrevista a Fitzgerald [195] aparecida en *Asianews*, emitió un comunicado [196] en el que destacaban algunas puntualizaciones significativas que evidenciaban la inviabilidad de cualquier continuidad de la propuesta.

No podíamos comprender el repentino cambio de talante de monseñor Fitzgerald al afirmar que *"el*

uso de un edificio común por varias comunidades es problemático", cuando en la reunión del Vaticano asintió a la afirmación de Mansur Escudero de que la Mezquita-Catedral de Córdoba fue en un tiempo un edificio donde cristianos y musulmanes realizaban la oración sin ningún problema, compartiendo un mismo espacio de adoración.

Con el comunicado, Junta Islámica quiso expresar su extrañeza ante un discurso y talante que no estuvieron presentes en la reunión de Ciudad del Vaticano. Y reiterar que la petición fue hecha en los términos más amables y con el ánimo de lograr una mayor y más estrecha colaboración.

Daba la sensación de que el Presidente del Consejo Pontificio para el Diálogo Interreligioso se había dejado influenciar por aquellos que, sin haber leído la petición, quisieron hacer de la misma un motivo de discordia, algo muy alejado de la intención original. La petición de orar en la Mezquita-Catedral de Córdoba se hizo en todo momento desde la convicción de que esa apertura

195. *Entrevista con el arzobispo Michael L. Fitzgerald, presidente del Consejo Pontificio para el Diálogo Interreligioso.* Webislam.

http://old.webislam.com/numeros/2004/254/Noticias/entrevista_arzobispo_fitzgerald.htm

196. *Comunicado de Junta Islámica sobre la Mezquita-Catedral de Córdoba.* Webislam.

http://old.webislam.com/numeros/2004/254/Noticias/comunicado_mezquita_catedral.htm

produciría inmensos beneficios para ambas partes, cristianos y musulmanes, para la ciudadanía de Córdoba en su conjunto y para contribuir al desarrollo de una vía de reconciliación y diálogo interreligioso islamocristiana de amplia proyección internacional, y como un ejemplo a imitar.

Junta Islámica dejó bien claro, ante la insistencia de los medios, que la propuesta se hacía desde una actitud de respeto hacia la Iglesia y reconociendo las dificultades que entraña el diálogo interreligioso y el cambio de horizonte que implican acciones de este tipo. No quiso en ningún momento llevar este asunto más allá de lo que era en sí: la expresión de unos ciudadanos y ciudadanas musulmanes de Córdoba que sentían el deseo de adorar a Dios en un espacio cercano del que, por su cultura y por su historia, forman parte.

No ha habido, en este tema, una respuesta equilibrada y racional por parte de la Iglesia sino más bien la invocación de ciertos episodios históricos bastante desafortunados. El imaginario, el valor simbólico de los edificios y los espacios, han pesado más en este sentido. Quizás por ello también, los defensores y promotores nacionales del choque de civilizaciones, los *neocon* españoles, no han aceptado jamás las propuestas surgidas al hilo de la experiencia de los musulmanes hispanos.

Junta Islámica ha reiterado, en numerosas ocasiones, la naturaleza simbólica y espiritual de la propuesta, tanto en los medios de comunicación convencionales como a través del portal *Webislam*, siendo tantos los artículos y análisis aparecidos sobre este tema que, hoy en día componen un abundante *dossier* [197].

Tras el viaje de Benedicto XVI a Turquía, donde realizó una oración en la Mezquita Azul de Estambul como gesto de diálogo con los musulmanes, Mansur Escudero, durante una entrevista conjunta con el entonces Presidente de la Conferencia Episcopal Española, Monseñor Blázquez, le preguntó a éste sobre la posibilidad de orar en el *mihrab* de la Mezquita-Catedral de Córdoba. Blázquez manifestó entonces a los medios de comunicación que no existía ningún impedimento para que, a título individual, los musulmanes hicieran la oración en dicho lugar.

Al hilo de aquellas declaraciones, en diciembre de 2006, Junta Islámica hizo una petición al entonces obispo de Córdoba, Monseñor Antonio Asenjo, para realizar una oración ecuménica en la Mezquita-Catedral de la ciudad, petición que fue denegada.

Las contradicciones evidentes en que incurrió la jerarquía eclesiástica hicieron que los medios de

197. *Uso ecuménico de la Mezquita-Catedral de Córdoba.* Webislam. http://www.webislam.com/?idd=29

comunicación más alineados con ella emprendiesen una campaña de desinformación y ataque indiscriminado hacia el islam y los musulmanes, sobre todo el diario *ABC*. Desde sus páginas tuvimos que sufrir todo tipo de descalificaciones y falsedades. Junta Islámica hizo entonces un nuevo comunicado en el que, tras aclarar la situación, llamaba de nuevo al diálogo [198]. La jerarquía eclesiástica cerraba así la puerta a cualquier posibilidad de encuentro o de diálogo interreligioso.

Ha habido reacciones de todo tipo, desde adhesiones y muestras de solidaridad de los más distintos sectores sociales, locales, nacionales e internacionales, hasta el ataque frontal desde el núcleo duro étnico-confesional español. Juan José Tamayo, refiriéndose a estas últimas actitudes, reflexionaba así en las páginas del diario *El País*, en enero de 2007:

"¿Por qué empeñarse en mostrar que el Dios del cristianismo y el Dios del islam son distintos y que cristianos y musulmanes no pueden rezarle en el mismo lugar? La actitud de monseñor Asenjo sigue alimentando en el imaginario colectivo la idea de un conflicto entre el Dios de los cristianos y el de los musulmanes. ¡Flaco servicio presta así a la construcción de la paz en el

198. *Comunicado de Junta Islámica sobre los artículos aparecidos en ABC sobre los musulmanes y mezquitas de Córdoba.* Werislam. http://www.webislam.com/?idt=6413

mundo, que debe ir acompañada de la paz y del diálogo entre las religiones!" [199]

Por su parte, el escritor cordobés Antonio Gala, desde las páginas del diario *El Mundo* se expresaba en los siguientes términos:

"Hace mucho tiempo considero un alto ideal que en la Mezquita-Catedral de Córdoba puedan adorar las tres religiones monoteístas del Libro. En una ciudad en que las tres culturas confluyeron y convivieron; en una ciudad que, por crueldad e ignorancia históricas, tiene que pedir la capitalidad cultural europea del 2016, no parece inoportuno que se considerase, sin fundamentalismos, la convivencia veneradora y espiritual. Sé que, hasta en la fracasada Somalia, se afina el extremismo hasta prohibir la música extranjera y el fútbol, que el Vaticano ya incorpora. Pero ¿no es eso justo lo equivocado, lo dañino, lo fratricida? Piénsese bien, a pesar de los prejuicios del obispo de esa diócesis: ¿también tendremos que echar a pelear a nuestros dioses, o, como poco, distanciarlos y oponerlos? ¿No son, si son, un solo Dios?" [200]

Ante la situación de *impasse* Mansur Escudero realizó una oración, a título personal, en el exterior del muro occidental de la Mezquita-Catedral,

199. TAMAYO, Juan José. *La mezquita de Córdoba, lugar de encuentro.* El Pais.
http://elpais.com/diario/2007/01/02/opinion/1167692405_850215.html

hecho éste que tuvo un amplio seguimiento en los medios de comunicación, los cuales dieron una amplia cobertura a la petición de Junta Islámica y a la consiguiente respuesta de la Iglesia, generándose un fuerte debate que ha llegado a mostrar con claridad la situación real, el *status quo,* del diálogo interreligioso contemporáneo en nuestro país, y la postura rígida e inflexible de la Iglesia católica en este y otros temas.

Este tipo de propuestas que ahora, tanto la opinión pública mayoritaria como los grandes medios de comunicación, empiezan a considerar como necesarias e interesantes, no surgen ni mucho menos del sombrero del prestidigitador sino que son consecuencia de una larga meditación sobre nuestras raíces, sobre la naturaleza de nuestra sociedad y de nuestra historia y sobre su pertinencia y actualidad. No hemos de olvidar que, aún siendo una minoría, los integrantes de Junta Islámica, casi en su totalidad españoles, tenemos sobre nosotros la responsabilidad y el peso de nuestra memoria histórica como ciudadanos de religión musulmana, y que nos encontramos hoy, tras siglos de erradicación y ocultación, en la tesitura de tener que vivir el islam a partir de una situación de rechazo, de no reconocimiento. Y no decimos esto con ánimo de victimismo alguno.

200. GALA, Antonio. *Tolerancia, palabra de Dios.* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=6561

Precisamente el hecho de ser andaluces y españoles, de haber vivido y haber sido educados en un ambiente cultural judeocristiano y laico, nos permite hoy a muchos de los *'moros nuevos de cristiano'* discernir precisamente aquellos aspectos que podrían ser de utilidad a la hora de entablar un diálogo interreligioso entre cristianos y musulmanes.

Abordar estos aspectos supondría adquirir un conocimiento de primera mano de las respectivas creencias y formas de ver y de vivir propias de las diversas opciones religiosas. Esto implicaría necesariamente, si no una comprensión mutua total y completa, sí al menos la adquisición de extensos territorios comunes de diálogo, mucho más extensos que las diferencias doctrinales que inevitablemente están ahí y que, hasta hoy, casi con predominio absoluto, han venido configurando y definiendo las diferentes identidades y que han hecho tan difícil el encuentro.

La propuesta de Junta Islámica se enmarcaba precisamente en esa búsqueda de espacios comunes debido a diversos factores relacionados entre sí. El primero de ellos es que el diálogo interreligioso es algo inherente al islam. El mismo profeta Muhámmad, la paz y las bendiciones sean con él, reconocía a los creyentes de otras confesiones y oraba con ellos. En su último edicto dejó bien claro que los cristianos no sólo tenían derecho a la práctica de su forma de vida, sino que habían de ser protegidos como lo eran los propios musulmanes. El ambiente social en época profética era de plena libertad religiosa, de ósmosis fecunda entre musulmanes, cristianos y creyentes de otras tradiciones religiosas. El Corán nos habla de la grandeza de todos los profetas sin excepción y nos recuerda que el *din* del islam, la forma islámica de vivir, es la misma que practicaron todos esos profetas, empezando por Abraham y continuando con la misma sucesión en que aparecen en la Biblia, la paz sea con todos ellos.

La propuesta de Junta Islámica no era ni mucho menos un alegato político sino una apuesta por la vida espiritual, un convencimiento en el poder transformante de la oración, en su efectividad, una consecuencia de nuestra condición de musulmanes. Tanto en la Basora de los Hermanos de la Pureza como en la Córdoba de Ibn Masarra, creyentes de todas las tradiciones y lenguas se reunían, no sólo para adorar a Dios, sino para construir las sociedades de su tiempo. Y todo ello como consecuencia de la convicción que los musulmanes tenemos de la universalidad del mensaje divino y de la naturaleza trascendente de nuestras vidas y aconteceres, bajo la protección de un Dios Uno y Único.

¿Qué mejor solución a los males sociales contemporáneos que proponer precisamente una vuelta a la civilización, una reconducción al sentido, a la sensatez? Al diálogo, al respeto, al reconocimiento. Todo eso que parece de perogrullo no lo es.

La imagen de Mansur Escudero, rezando ante los muros de la Mezquita-Catedral de Córdoba en diciembre de 2006, trasciende el marco de la reivindicación política o del revisionismo historicista y nos devuelve de lleno a la contemporaneidad, al dilema que hoy tenemos sobre nosotros los seres humanos, a la elección insoslayable entre contribuir a más muerte, a más desencuentro e incomunicación, o a abrir puertas que nos reconduzcan al sentido, al pacto, a la cultura y al diálogo. Y todo ello dicho desde la mayor humildad y sencillez. Un ser humano que ora y pide, que implora a su Dios con la misma naturalidad que hace cualquier otra cosa. Eso puede comprenderlo cualquier creyente de cualquier tradición.

¿Qué insensatez o intención aviesa pueden ocultarse tras una petición hecha de una forma tan simple y elocuente? Y, si no es así ¿Qué impulsa a un musulmán andaluz a postrase ante Dios en plena calle?

A una acción así puede llevarnos la convicción que tenemos los musulmanes del poder transformante de la oración, una convicción que compartimos con muchos cristianos. También puede impulsarnos nuestra creencia en la naturaleza profética de Jesús, la paz sea con él, de que su mensaje no es diferente del que nos trajeron los profetas anteriores a él, ni distinto del Corán de Muhámmad, la paz sea con todos ellos. Los musulmanes somos, en ese sentido, en el sentido

más profundo y radical de esa palabra, cristianos, sabemos de Jesús por el Corán y por el Corán hemos sabido que los cristianos, incluso los más tardíos, han conservado una parte importante de su mensaje liberador. Por eso nos sentimos inclinados a invitarles a compartir ese legado espiritual, a vivir y a rezar acordes a lo que Jesús nos trajo a unos y a otros.

En el año 2010 fue nombrado Demetrio Fernández como nuevo Obispo de Córdoba. También en aquella ocasión y, tras felicitarle por su nombramiento, Junta Islámica solicitó una entrevista con el nuevo titular del obispado mediante una carta de mayo de ese mismo año, invitándole al diálogo interreligioso, carta que, una vez más, no obtuvo respuesta alguna. Demetrio Fernández llegó a decir entonces que la propuesta de que los musulmanes pudiesen rezar en la Catedral de Córdoba y antigua mezquita equivalía a decir: *"Católicos ¡váyanse de aquí!"*.

Mansur Escudero afirmó entonces que, *"como ya sucediera con anteriores obispos, el recién nombrado prelado de la Diócesis de Córdoba, Demetrio Fernández, ha hecho caso omiso a la misiva privada que le remitió Junta Islámica hace 45 días, ofreciéndole mantener una reunión para profundizar en el mutuo conocimiento, enriquecernos sobre la tradición común y mejorar nuestras relaciones"*. [201]

De nuevo, los intentos unilaterales de diálogo y entendimiento por parte de los musulmanes hacia los cristianos no pudieron llegar a sitio alguno debido a quienes, interpretando de manera bastante obtusa las conclusiones del último Concilio de la Iglesia, impidieron que muchos católicos con un verdadero espíritu universal pudiesen compartir con sus hermanos musulmanes los beneficios del diálogo, la oración conjunta por la paz y la ayuda a los más necesitados de nuestra sociedad.

A pesar de todo ello, Junta Islámica ha mantenido y mantendrá, si Dios quiere, sus propuestas de acercamiento y colaboración con otras comunidades cristianas, con la esperanza de que algún día se materialicen esas actividades conjuntas. Musulmanes y cristianos tenemos mucho en común y así lo manifestó con acierto la Iglesia en la constitución *"Nostra Aetate"* durante el Concilio Vaticano II, a la vez que hacía un llamamiento a realizar actividades conjuntas en beneficio del diálogo y la paz. En ese sentido, el nuevo Papa Francisco ha abierto una vía de diálogo interreligioso que está aún por explorar.

201. *La Junta Islámica lamenta que su apuesta por el diálogo interreligioso no sea compartida por el obispo*. Webislam. http://www.webislam.com/noticias/55764-la_junta_islamica_lamenta_que_su_apuesta_por_el_dialogo_interreligioso_no_sea_co.html

Si hacemos un análisis serio, las excusas que desde la jerarquía católica cordobesa se han esgrimido para hacer inviable el encuentro son, además de muy débiles, inexactas. Y no necesariamente porque exista una intención negativa, sino más bien, como decíamos antes, por ignorancia mutua, por un desconocimiento secular.

Nos hemos cansado de repetir que, para nosotros, musulmanes andaluces de hoy, Al Ándalus no es un territorio acotado en un mapa del tiempo ni un estado sino una forma de ser y de vivir, una referencia cultural y espiritual valiosa para todos los ciudadanos, no sólo para los de este país, sino para todos, pero incluidos también nosotros, los musulmanes que no hemos venido aquí desde ningún otro sitio.

Para muchos de nosotros, la Andalucía que hoy habitamos, como aquel otro Ál Ándalus ya mítico del que nos hablan los libros, es, sobre todo, una tierra de reconocimiento, de convivencia, de cultura, de universalidad, una referencia que trasciende lo islámico o lo cristiano en un sentido cultural y cultual, que lo actualiza fundiéndolo en un mestizaje espiritual que no exige más renuncia que la de la sinrazón, la oscuridad y la ignorancia.

No es ninguna utopía esta propuesta, para nosotros que tratamos de ser musulmanes en una tierra y en una sociedad que hasta hoy han

necesitado ocultar su memoria para poder sobrevivir, formando parte de un pueblo que ha estado temiendo y sufriendo con su propio Recuerdo, y que ahora, precisamente ahora, necesita más que nunca reconocerse en algo bueno, positivo, unitivo... ¿Vamos a negar, vamos a seguir ocultando lo mejor de nuestra memoria, aun siendo conscientes de su naturaleza siempre imaginaria y selectiva?

Somos plenamente conscientes de ello y de la dificultad de emprender un diálogo de esta naturaleza, pero también por eso mismo nos damos cuenta del gran beneficio que toda la sociedad obtendría ante una expresión de diálogo de tal envergadura que toca tan de cerca el drama identitario español y, sobre todo, el andaluz. Quizás por ello, finalmente, no ha quedado más recurso que la oración, la petición sincera al Dios Compasivo y Misericordioso, para que abra el corazón del ser humano a sus valores más elevados y universales.

No puede haber impedimento alguno en cuanto a lo sagrado. Los argumentos sobre incompatibilidades litúrgicas derivadas del hecho de ser el lugar ocupado por la Catedral un espacio consagrado, ámbito eucarístico, transubstanciador, no tienen ninguna base puesto que los musulmanes no realizamos ningún acto litúrgico, ninguna liturgia, ni nos impartimos sacramentos de ninguna clase.

El espacio de la mezquita es el ámbito donde nos postramos a rezar, solos o en común con otros. Nada más. No hay consagración, escenificación ni liturgia. Ninguna alegoría puede ahí estorbar o velar a un sitio consagrado.

Para nosotros cualquier lugar que esté limpio es bueno y válido para adorar a Dios. No tenemos ritos religiosos, no tenemos un papa ni curas ni obispos que resuelvan nuestros problemas doctrinales. Estamos abocados, como musulmanes, al esfuerzo intelectual interpretativo y al buen consejo de nuestros sabios.

Hemos de considerar estos hechos como punto de partida para iniciar ese diálogo que, en el mejor de los casos, podrá contribuir a lograr una sociedad más pacificada y reconciliada consigo misma, con su memoria colectiva y quizás un cierto progreso en la autoestima de nuestro pueblo, que buena falta nos hace.

Problemas para el diálogo

El conflicto interreligioso surgido en el otoño de aquel mismo año de 2006, a raíz de las declaraciones de Benedicto XVI en la Universidad de Ratisbona, señalando al islam como una religión violenta, también tuvo eco en el CDPI de Junta Islámica. Benedicto XVI postulaba, ante todo, el monopolio de la razón en un mundo profundamente dislocado e irracional, que lo es, precisamente y en gran medida, tanto por el pensamiento faústico moderno —con razón, mas sin alma— como por una teología dogmática contraria en lo esencial a la razón y a la lógica. El Papa parecía querer recobrar la razón para administrarla e interpretarla exclusivamente.

Hashim Cabrera, a propósito de este asunto, escribió en *Webislam*:

"El discurso de Benedicto XVI en Ratisbona es algo más que una reflexión teológica sobre fe y razón. Es, básicamente, una declaración pragmática, en sintonía con la política de la Santa Sede de engarzar sus proposiciones con el discurso de los poderes fácticos, en este caso en el ámbito del orientalismo académico alemán favorable a la confrontación de civilizaciones.

Aunque la conferencia del Papa trata de la necesidad que tiene el ser humano de acercarse a Dios por medio de la razón, nos aclara de paso que

la razón está del lado de la iglesia, y lo hace mediante la descripción de un humanismo cristiano que es razonable gracias a los griegos. Lo hace, también, subrayando que la violencia entra en contradicción con la naturaleza y la voluntad de Dios; negar la razón, pues, equivale a ir contra Dios. Pone como ejemplo de lo contrario, es decir, de irracionalidad, al islam, según la definición de un antiguo emperador bizantino.

Se trata de un discurso elemental y maximalista escrito, paradójicamente, para ser pronunciado en un ámbito universitario orientalista tradicionalmente especializado en temas filosóficos y teológicos, de gran prestigio y reconocimiento internacional.

[...]

La malhadada cita del emperador bizantino sobre la naturaleza violenta del mensaje de Muhámmad, la paz sea con él, y, por lo tanto, del islam, no deja lugar a dudas. Porque los musulmanes, además de conocer un poco mejor la naturaleza del islam, de su vocación a la paz y al desarrollo de los pueblos y culturas, sabemos que fue precisamente la razón clásica y pragmática más tardía la que separó los conceptos de espíritu y materia desde la antigüedad; y que esta concepción dualista llegó a los ilustrados de las Luces y a la escolástica de la iglesia por medio de la visión de Ibn Rusd (Averroes).

El islam nunca creyó en ese dualismo estructural que renegaba del mundo intermedio, precisamente del mundo del alma, donde el Logos, el sentido o significado trascendente, la finalidad, se manifiesta o epifaniza. Por esta razón el desarrollo del pensamiento islámico ha discurrido desde entonces por otros derroteros, más alejados del averroismo y más cercanos a las posiciones holísticas de Ibn Sina (Avicena).” [202]

Así, con el acceso al papado de Benedicto XVI pareció actualizarse, en el seno del Iglesia, una visión rancia y anacrónica del islam y de los musulmanes, favorable a escenarios de confrontación que hacían todavía más difícil el diálogo interreligioso.

A propósito de aquel incidente, el diario *El Pais* publicó un amplio artículo con la respuesta del CDPI y de los colaboradores de Junta Islámica. Audalla Conget, ex religioso católico que se había reconocido musulmán, había escrito una carta emocionada al Papa que fue publicada en *Webislam*. En ella, entre otras cosas, decía:

"[Nos criticas] *para disimular tu profunda admiración por nuestra fe, por nuestra adoración perseverante e intensa. Una fe inquebrantable que*

202. CABRERA, Hashim. *Fe razón y violencia en la teología política neocon*. Webislam.
http://www.webislam.com/?idt=5777

hace que os preguntéis, sin encontrar respuestas convincentes, por qué son tan pocos los musulmanes que se convierten al cristianismo, y tantos los que después de haber sido cristianos activos, reconocemos en el islam nuestro lugar en el cosmos. Es muy duro cuando se es cristiano ver cómo las mezquitas están abarrotadas todos los viernes de hombres y mujeres de todas las edades con las frentes pegadas al suelo en la actitud más sincera de aceptación de la voluntad de Dios".

Abdennur Prado fue más contundente en la condena a lo expresado en Ratisbona:

"Son afirmaciones irresponsables e inoportunas, sobre todo procediendo del máximo responsable de la Iglesia Católica y en un momento de tensiones como el que vivimos. Benedicto XVI confunde de forma nada inocente el término yihad con el de guerra santa, un concepto acuñado por la propia Iglesia Católica como denominación de las Cruzadas, y afirma que el profeta Mahoma defendió la idea de que la fe pueda imponerse. Es claramente una provocación, muy en la línea del choque de civilizaciones. Se trata de un fraude: el propio Corán afirma que 'no cabe imposición en la religión'. A pesar de ello, el Papa insiste en asimilar el concepto de yihad a la imposición violenta del islam. Es inaceptable".

Por su parte Mansur Escudero, en lenguaje ajedrecístico afirmó:

"La alianza de los neocon contra el islam acaba de sacar a la reina. Peones populares, caballos retorcidos del arabismo, alfiles implacables del sionismo, han preparado la salida de la pieza clave, el Papa Benedicto XVI. En estas circunstancias, la lección del Papa-teólogo es tan casual como en su día lo fue la crisis de las caricaturas de Mahoma o el encargo editorial de unos versos satánicos que ubicaban en un burdel a las mujeres del Profeta". [203]

Así pudimos comprobar que el talante de aquel nuevo Papa y la actitud de la iglesia se hallaban bastante alejados de cualquier intento serio de construir un diálogo interreligioso.

Junta Islámica, de nuevo, ante la definición que Benedicto XVI hizo del islam, tuvo que salir a la arena de los medios mediante un comunicado [204] y explicar que el término *yihad* no debería en absoluto traducirse por *"guerra santa"*, ya que hace referencia, básicamente, al esfuerzo interno de cada persona por vivir en armonía

203. *El País destaca la reacción de Webislam y Junta Islámica a las declaraciones del Papa.* http://www.webislam.com/noticias/47570-el_pais_destaca_la_reaccion_de_webislam_y_junta_islamica_a_las_declaraciones_del.html

204. *Junta Islámica de España: "Las declaraciones del Papa Benedicto XVI revelan una profunda ignorancia del Islam"*. Webislam. http://www.webislam.com/?idt=5762

con la Realidad, con Dios. Ni Muhámmad (sas) ni el Corán han propuesto jamás difundir el islam mediante la violencia o la imposición. Esto es más bien una falsedad construida desde determinadas instancias para desacreditar y denigrar al islam. En el caso de la guerra, esa lucha o esfuerzo es únicamente defensivo, por lo que la expresión *"guerra santa"* no sólo no pertenece al libro sagrado, sino que es de cuño católico y se atribuye tradicionalmente al Papa Urbano II.

Tampoco es cierto que el islam considere a Dios como algo absolutamente trascendente y lejano al hombre. El Corán afirma que *"Dios está más cerca del hombre que su vena yugular..."* Con sus afirmaciones, el Papa estaba incurriendo, según Abdennur Prado, *"en un esquematismo muy pobre, que pone en tela de juicio su reputación como teólogo."*

Este tipo de afirmaciones ayudan a incrementar la exclusión y la tensión en el ámbito del diálogo intercultural e interreligioso. Al final del comunicado Junta Islámica, lamentando lo ocurrido, invitó a recobrar nuevamente los valores que hacen posible la colaboración:

"Los musulmanes lamentamos no sólo la propia ofensa recibida, sino también la que se inflige a la teología evangélica, el desprecio que muestra hacia la capacidad de intuir la verdad de las culturas no europeas, negando que haya otra racionalidad que la griega, y minusvalorando asimismo a las iglesias cristianas no grecolatinas (el cristia-

nismo copto, el cristianismo asirio, etc.), y, en general, a los fieles católicos -a la ecclesia- que nunca han necesitado de la teología tomista ni aún menos de la metafísica aristotélica para vivir el mensaje de Jesús. El Papa Benedicto XVI parece olvidar que el diálogo interreligioso es un diálogo entre experiencias de Dios y no entre teologías."

Hemos de tener en cuenta la situación excepcional que existe en España en materia de diálogo interreligioso. El monopolio confesional que, durante más de cinco siglos, ha disfrutado la Iglesia católica ha dificultado en su seno el desarrollo de actitudes de reconocimiento hacia otras confesiones.

Esto implica una dificultad añadida al ya de por sí problemático diálogo interreligioso en nuestro país, dadas las consecuencias que han tenido en un amplio sector de la opinión pública española las tesis de la confrontación. En julio de 2006 la Conferencia Episcopal Española hizo pública la Instrucción Pastoral *"Teología y secularización en España. A los cuarenta años de la clausura del Concilio Vaticano II."*

El texto niega toda posibilidad de entender la revelación como paradigma simbólico, como un principio universal interior a todo ser humano, calificando esta postura como "*oriental*" y "*relativista*". Arremete contra las teologías del pluralismo religioso y afirma de modo explícito que la salvación pasa por el reconocimiento del Jesucristo

histórico como Hijo de Dios. En consecuencia, afirma que considerar a las religiones del mundo como vías de salvación legítimas es erróneo, y rechaza la equiparación entre Jesucristo y otros guías religiosos o profetas de la Humanidad.

Junta Islámica emitió entonces un nuevo comunicado [205] que vino a expresar el talante defendido durante años con respecto al diálogo interreligioso y a la pluralidad confesional, manifestando su convicción de que el pluralismo religioso es un bien, un valor, y que la convivencia pacífica entre los miembros de diferentes religiones solo puede fundarse en la plena aceptación de las grandes religiones de la Humanidad como vías de salvación legítimas, que dotan de sentido a la vida de sus fieles.

Resulta lamentable que, precisamente cuando España se estaba abriendo a la diversidad religiosa tras quinientos años de pensamiento único y monopolio confesional, la Conferencia Episcopal Española hiciese una lectura tan restrictiva de la doctrina de la Iglesia en materia de pluralismo religioso, máxime si tenemos en cuenta los propósitos expresados en el Concilio Vaticano II y en la Constitución *Lumen Gentium*, donde se dice:

---

205. *Comunicado de Junta Islámica sobre la Instrucción Pastoral "Teología y secularización en España".* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=5233

"El designio de la salvación abraza también a quienes reconocen al Creador, y en primer lugar a los musulmanes que, profesando tener la fe de Abraham, adoran con nosotros al Dios único, misericordioso, que juzgará a los hombres el último día".

Desde Junta Islámica podemos comprender la dificultad de entablar un diálogo porque no existe una homologación cabal entre los fieles de la Iglesia y los creyentes de la *Umma* de Muhámmad, en el sentido de que los musulmanes no tenemos iglesia ni jerarquías más allá del rango espiritual propio de las personas físicas. El diálogo habrá de producirse inevitablemente entre cristianos y musulmanes, sí, pero esa asimetría sólo podrá resolverse cuando, por un lado, la Iglesia sea capaz de formular un discurso más avanzado, democrático y global, es decir, cuando se de cabida en su discurso a una teología realmente ecuménica amplia y reconocedora, no exclusivista, y cuando los musulmanes de la *Umma* seamos mayoritariamente conscientes de las lacras que nos hacen difícil avanzar como musulmanes en el mundo contemporáneo y que no son otras que una débil autocrítica y una confusión entre el islam y *"la religión de nuestros mayores",* es decir, las prácticas culturales. Esto que parece en principio tan sencillo es de una profunda complejidad.

Movimientos e iniciativas hacia el diálogo

Afortunadamente, en España existen movimientos y personas dentro del mundo cristiano que han abogado por el diálogo interreligioso, como es el caso de los teólogos Juan José Tamayo y Enrique Miret Magdalena, éste último fallecido en 2009, fundadores de la Asociación de Teólogos Juan XXIII. El primero nos propone una lectura ecuménica del cristianismo y un reconocimiento de la universalidad del mensaje, más allá de las diferencias doctrinales. Quizás haya sido éste el intelectual que se ha pronunciado con más claridad en nuestro país a favor de la libertad religiosa y del diálogo interconfesional. Ha mantenido una actitud de diálogo abierto y permanente con los musulmanes y con creyentes de todas las religiones y, en la actualidad, es consultor y redactor de *Webislam*, donde ha publicado durante años sus reflexiones e indagaciones sobre estos temas.

En una entrevista concedida a *Webislam*, Juan José Tamayo expresaba su concepto del hecho religioso en estos términos:

"La religión contiene un mensaje de desarrollo personal, salvación individual y liberación colectiva, pero también es una fuente de influencia y poder, y esto lleva a que sea utilizada para justificar objetivos de dominio económico o expansión territorial. Nuestro deber es construir una sociedad

a nivel internacional donde primen valores tales como la paz, el multiculturalismo etc. Estamos comprometidos en la búsqueda de una nueva teología interreligiosa e intercultural de liberación." [206]

En septiembre de 2006, Tamayo organizó en Sevilla, en la Universidad Internacional de Andalucía (ANIA), las jornadas *'Judaísmo, cristianismo e islam. Tres religiones en diálogo'*, un proyecto de aproximación a la realidad social y espiritual de cristianos, judíos y musulmanes en la España contemporánea, en tres ámbitos que resultan ser complementarios: mujer, conflicto/convivencia y diálogo interreligioso. En este encuentro Abdennur Prado presentó la ponencia *El diálogo interreligioso hoy,* donde, además de justificar su pertinencia y necesidad, expone nítidamente los fundamentos islámicos sobre los que se asientan el diálogo intercultural e interreligioso:

"El diálogo interreligioso no es un capricho, ni un asunto de hombres con hábito para mejorar su imagen. El diálogo interreligioso es liberador, en cuanto nos obliga a abandonar todo sectarismo, a considerar a los creyentes de otras religiones como seres humanos y no como una abstracción: 'los musulmanes', 'los cristianos', 'los judíos', como si todos los musulmanes, los cristianos o los judíos

206. TAMAYO, Juan José, teólogo: *"Mansur Escudero se ha convertido en una referencia básica del diálogo interreligioso y la lucha por la paz*". Webislam. http://www.webislam.com/?idn=2105

fuesen iguales entre sí, y diferentes de los otros, o como si todos tuviesen las mismas ideas o respondiesen a un patrón predeterminado de conducta. Miserias de la cultura de la imagen, de la moderna idolatría que busca fijarlo todo mediante unas representaciones mediáticas que se reproducen ad nauseam, y cuya irrealidad no evita que sea ampliamente difundida, sustituyendo la riqueza de matices con la cual la realidad se nos presenta por una imagen fabricada en un laboratorio."

[…]

En definitiva, podemos resumir la visión coránica del pluralismo religioso:

— El Corán afirma que todas las religiones son vías de salvación legítimas.

— El Corán afirma que Dios ha enviado profetas a todos los pueblos, en todos los idiomas, y que no existe diferencia de rango entre los profetas.

— El Corán llama a los musulmanes a seguir todas las revelaciones anteriores.

— El Corán llama a los cristianos a regirse por las enseñanzas de Jesús, y a los judíos por lo revelado en la Torah.

— El Corán afirma que lo importante no es la adscripción nominal a una religión sino las buenas obras, la conciencia de Dios y la pureza de nuestro corazón.

— El Corán llama a los creyentes a no caer en disputas religiosas estériles, sobre la base de que todas las religiones vienen del Dios Único, y que en Él se resolverá toda diferencia.

Humildad ante los otros, amabilidad, paz interior, conciencia de que todas las tradiciones tienen su origen en el Uno, realización de buenas obras, cuidado de la Creación, pleno respeto hacia el pluralismo religioso como un bien, y no como un problema. Esta es la actitud que debe observar el verdadero musulmán al abordar el diálogo interreligioso, insha Allâh." [207]

Para muchos cristianos que desconocen el islam puede resultar chocante o revelador el hecho de que compartamos con ellos la consideración de Maríam, María, como virgen y a la concepción de Jesús, la paz sea con ellos, como una inmaculada concepción. Y sin embargo es literalmente cierto.

¿Qué problema podríamos tener los musulmanes en compartir una oración al Dios Único, hecha en todas las lenguas de la tierra y desde todas las cosmovisiones posibles, si sabemos que sólo Dios es adorado y que Dios se manifiesta de todas las maneras posibles e imaginables?

En julio de 2013, Miguel Santiago, biólogo, profesor cordobés y '*cristiano*', como a él le gusta

207. PRADO, Abdennur. *El diálogo interreligioso hoy.* Webislam. http://www.webislam.com/?idt=5981

precisar, en un artículo titulado *La Mezquita de Córdoba: No sólo es catedral y es mucho más que una mezquita,* que apareció en el portal *El Secreto del Olivo* [208], reflexionaba así sobre el tema:

"El que la Iglesia católica siga utilizando el edificio como templo en el que se encuentra la Catedral de Córdoba no debe ser óbice para que a la Mezquita de Córdoba o Mezquita-Catedral se le niegue dos cualidades que la hacen única en el marco de la interculturalidad: pertenecer al patrimonio de toda la humanidad y ser, por su esencia histórica, encuentro de civilizaciones que profesan diferentes credos. Durante veinte siglos en este espacio han realizado sus cultos con seguridad los bético-romanos, los hispano-visigodos —cristianos unitarios y posteriormente trinitarios—, los musulmanes andalusíes y los cristianos. Este hecho cultural y religioso debe llevarnos a los cristianos a preguntarnos ¿Por qué no recuperar el espíritu ecumenista e interreligioso del Concilio Vaticano II? Juan XXIII, dijo aquello de 'abramos las puertas para que entre aire fresco en la Iglesia'. ¿Por qué no abrir las puertas para que nuestra Mezquita, donde reside la sede del obispo de Córdoba, sea también ecuménica e interreligiosa? Este paso eminentemente conciliar daría una pro-

208. SANTIAGO, Miguel. *La Mezquita de Córdoba: No sólo es catedral y es mucho más que una mezquita.* El Secreto del Olivo. http://www.secretolivo.com/index.php/2013/07/04/la-mezquita-de-cordoba-no-solo-es-catedral-y-es-mucho-mas-que-una-mezquita/

yección internacional para que Córdoba sea considerada ciudad de la interculturalidad universal, ciudad de la paz."

[...]

"El pueblo de Córdoba ha defendido a lo largo de los siglos su principal patrimonio. Fue el principal valedor para que el Cabildo catedralicio, en el siglo XVI, no la derribase y construyera en su lugar una catedral, como ocurrió en nuestra hermana ciudad de Sevilla. Mientras el pueblo de Córdoba impidió la destrucción de la Mezquita el poder estatal permitió la construcción de las dos catedrales dentro de la Mezquita: la Catedral del siglo XV (dieron permiso para ello los Reyes Católicos), actual capilla de Villaviciosa, y la Catedral del siglo XVI (dio permiso para ello el emperador Carlos V), actual sede del obispo de Córdoba.

Para el pueblo de Córdoba el nombre del monumento nunca ha sido un problema. Siempre hemos oido a nuestros abuelos, a nuestros padres, a nuestros mayores, nombrar al monumento indistintamente Mezquita o Catedral. Nunca han hecho problema de las dos denominaciones, aunque el nombre más querido y familiar haya sido siempre el de Mezquita. Cuántas veces escuchamos decir Catedral cuando hacen referencia a ir a misa a la Catedral, estar bautizado en la Catedral, ir a ver la procesión del Corpus a la Catedral y, a renglón seguido, sentir el más profundo orgullo cuando hablan de la Mezquita como su gran monumento, como seña de identidad de su ciudad, como el mayor sentimiento patrio. De

ahí que, con sentido común, el Ayuntamiento decidiera denominar al monumento Mezquita-Catedral."

Recientemente, a comienzos de este año de 2014 se ha creado una Plataforma Ciudadana para que la Mezquita-Catedral revierta al pueblo de Córdoba tras la inmatriculación que hizo la Iglesia Católica del monumento en el año de 2006.

El jurista cordobés Antonio Manuel Rodríguez Ramos, de quien hemos hablado ya a propósito de su trabajo sobre la reparación jurídica y sentimental de los descendientes de los moriscos andalusíes y de su participación en la reivindicación del Premio Príncipe de Asturias de la Concordia 2010 para este colectivo, ha denunciado reciente y reiteradamente las estrategias de apropiación por parte del obispado de Córdoba con relación al monumento. En unos Apuntes jurídicos sobre la titularidad pública de la mezquita-catedral de córdoba, publicados en *El Secreto del Olivo* [209], Antonio Manuel dice, entre otras cosas, lo siguiente:

"La denominada popular y mundialmente como Mezquita de Córdoba, también llamada Santísima Iglesia Catedral por la Iglesia Católica, no es una cosa ni la otra: son las dos o ninguna. O un tem-

209. RODRIGUEZ RAMOS, Antonio Manuel. *Apuntes jurídicos sobre la titularidad pública de la Mezquita Catedral de Córdoba.* http://www.secretolivo.com/index.php/2013/04/25/informe-mezquita/

plo ecuménico (que no ecumenista) habilitado para el rezo compartido. O un monumento laico (que no laicista) como Santa Sofía en Estambul. Así se zanjaría el debate sobre la funcionalidad de un monumento singular y único en el planeta, reclamo universal de Córdoba, catalogado y protegido con dinero público como Bien de Interés Cultural (BIC) por el Ministerio de Cultura, declarado Monumento Nacional en 1882 y Patrimonio de la Humanidad por la Unesco en 1984. Hablaríamos de una decisión política coherente con su trascendencia histórica, artística y espiritual, que hubiera sido posible hace apenas unos años, si no fuera porque aparentemente ya no pertenece a los cordobeses, ni a los andaluces, ni a los españoles: es propiedad privada de la Iglesia Católica. ¿Es verdad? ¿Ha sido legítima esa adquisición? A mi juicio, indudablemente, no.

El 2 de marzo de 2006, coincidiendo con la problemática de aquellas vigas en subasta, la Iglesia Católica inmatriculó (es decir, inscribió por primera vez) la Mezquita en el Registro de la Propiedad como "Santa Iglesia Catedral de Córdoba". A su nombre, por supuesto. Nadie antes había movido un dedo al respecto. Ni el Cabildo que la ocupaba de hecho sin pagar el IBI (la Unión Europea ha enviado reiteradas órdenes al Gobierno para que se lo exija). Pero tampoco las Administraciones públicas que subvencionan sus reformas con el dinero de todos. Una sencilla ley hubiera bastado para catalogarla como bien de dominio público. ¿Por qué no se hizo?"

Mesa Unidad

Pero hemos de tener en cuenta que no toda la cristiandad cordobesa apoya estas actitudes intransigentes de la Iglesia y así, vemos que también ha sido en Córdoba donde se ha generado la iniciativa denominada Mesa Unidad, en la que, desde 2011, hombres y mujeres de diferentes credos se han venido reuniendo regularmente en diferentes espacios para orar conjuntamente.

La memoria espiritual de Al Ándalus resurge a través del *shadilismo.* Sufíes y carmelitas descalzos oran unidos junto a budistas y cristianos de diferentes procedencias, y todo ello no es para nada extraño, dadas las conexiones históricas entre unos y otros. Ya el arabista Asin Palacios había advertido hace aproximadamente un siglo, la clara vinculación *shadilí* de la mística carmelitana de Juan de la Cruz o Teresa de Ávila, con los representantes más tardíos de la espiritualidad andalusí, sobre todo con Ibn Abbad de Ronda.

Luis Carlos García Aguilera, Superior de los Carmelitas Descalzos en Las Ermitas de Córdoba, un lugar maravilloso desde el que se divisa, no sólo la antigua capital califal sino un amplio horizonte que abarca casi todo el sur de la provincia, ha ofrecido en diversas ocasiones ese bello y recoleto lugar como punto de confluencia para celebrar la oración interreligiosa con la conciencia de estar adorando al mismo y Único Dios. En mayo de 2011 tuvo lugar el primer encuentro en Las

Ermitas con la participación de más de un centenar de personas envueltas en el silencio de la mística y la contemplación interior.

La Biblia, El Corán, los Vedas, textos sufíes y de la mística cristiana o budista han ido alternando sus lecturas en un ambiente de profundo respeto, silencio y meditación. María del Carmen Prados, una de las fundadoras de la Mesa Unidad, ha dicho que:

"El núcleo de la experiencia de la Meditación es un silencio conmovedor, porque sin palabras llegamos a la fuente del amor que todos compartimos. Hubo una fecha que nunca olvidaremos: en la meditación de Las Ermitas del 21 de octubre de 2012 tres maestros ofrecen al mundo una imagen inédia: el lama Ghese Choden, el musulmán Hashim Cabrera, y el monje carmelita Luis Carlos Aguilera, cogidos de las manos, nos hablaron de la Esperanza, compartiendo el silencio y la oración, y nos transmitieron realmente cómo fluía entre ellos el amor, la compasión y el respeto... También nos conmovió la experiencia en El Quiñon, en el mes de di-ciembre de ese mismo año, sobre el tema de la Humildad: Kamila Toby por el islam, Dania Helen por el judaísmo, Hana Sonia, monja de clausura católica, y Lobsang Dolkar, monja budista. Acordamos que tres veces al año tendríamos invitados y, de hecho, han sido muy ricas y fructíferas las participaciones."

En 2012, Javier Sancho, director del CITES — Universidad de la Mística Carmelitana, con sede en Ávila— ofreció a Mesa Unidad de Córdoba el bello marco de esa institución para un encuentro interreligioso que tuvo lugar, finalmente, en Junio de 2013. En dicho encuentro confluyeron seguidores de varios credos, entre ellos el islam, el judaísmo, el cristianismo o el budismo, procedentes de distintas zonas geográficas de España. Durante el mismo, los participantes del encuentro permanecieron juntos en una convivencia en la que compartieron e intercambiaron aspectos comunes y dispares de sus respectivas creencias. Junta islámica participó en dicho encuentro en representación del islam y de los musulmanes.

Motivados por un espíritu de unidad y trascendencia, cada uno de los distintos grupos religiosos pusieron de manifiesto las particularidades de su práctica espiritual, mostrando a los asistentes de las demás confesiones el trasfondo y la simbología de sus propios ritos. Además, se organizaron dos mesas redondas constituidas por representantes de las diferentes confesiones, en las que reflexionó sobre cuestiones esenciales y problemáticas que afectan por igual a todas las creencias y tradiciones, planteándose interrogantes sobre cómo estas abordan el tema de la unidad y la multiplicidad, la diversidad religiosa y de pensamiento, el misticismo, la interioridad, el silencio o la transformación del yo. Asimismo,

se llevaron a cabo rezos y plegarias de acuerdo a cada una de las tradiciones religiosas y se compartieron varias oraciones comunitarias.

Recientemente, en febrero de 2014, Junta Islámica y el CITES han firmado un convenio de colaboración para la creación de una Cátedra de Estudios Islamocristianos denominada *Cátedra Ibn 'Arabi.*

X. Las nuevas generaciones y la continuidad

Nuevas generaciones

De muy poco serviría todo lo relatado hasta aquí sobre la naturaleza y las actividades de Junta Islámica si no existiese una continuidad en las ideas y valores, en las actitudes y acciones de los musulmanes y musulmanas de las nuevas generaciones. Así, desembocamos en la contemporaneidad emergente, donde las antiguas estructuras se agrietan y caen, los tiempos y los modos no cesan de cambiar y entre sus escombros se alzan nuevas estructuras tecnológicas y herramientas de comunicación, nuevos conceptos y lenguajes, pero, sobre todo, nuevas sensibilidades y puntos de vista inéditos.

En este sentido hemos de destacar el hecho de que, a medida que nuestros hijos han ido creciendo y madurando, se han ido integrando paulatinamente en muchas de las actividades de los mayores y han comenzado a proponer proyectos propios que expresan precisamente la dinámica de esa continuidad.

Ellos y ellas han participado directa o indirectamente en la vida y el proyecto comunitarios, en los encuentros lúdicos y fraternales que no han dejado de producirse a lo largo de un cuarto de siglo. Ellos son el futuro de la comunidad pues constituyen la propia comunidad en ciernes. Han vivido en un entorno de libertad desde una actitud de responsabilidad y con una experiencia cargada de valores. Esto es muy importante para comprender esta continuidad de la que hablamos.

No han sufrido la imposición de un ideario o el aprendizaje formal y exhaustivo de una religión consuetudinaria, como fue el caso de muchos de sus padres, sino que han vivido en un entorno de automejoramiento y autocrítica, participando de los beneficios y logros que una dinámica de crecimiento espiritual imprime en quienes la viven desde dentro, asumiendo en sus experiencias personales sus proposiciones y valores.

Muchas veces hemos hablado y reflexionado sobre este aspecto que consideramos fundamental. Tal vez por la conciencia del lastre que ha supuesto para algunos de nosotros, los de la primera generación, la experiencia religiosa vivida en nuestra infancia. La ausencia de ese lastre, junto a la experiencia personal de los valores éticos y espirituales explican en cierta manera la fuerza y claridad que nuestros hijos están expresando en sus propios proyectos vitales.

Sus ideas y propuestas, aún dentro de un marco de evolución lógica y coherente, aportan nuevas lecturas y puntos de vista que surgen de su experiencia vital inserta en su contexto generacional, con unas particularidades, lenguajes y señas de identidad que en este sentido son siempre concretas y específicas.

El asociacionismo es uno de los ámbitos que los jóvenes han asumido con más intensidad y nitidez, expresando con ello la continuidad de una de las bases fundamentales del ideario y los valores de las generaciones precedentes. El factor comunitario deviene así como cimiento sobre el que construir los proyectos y consolidar las diferentes propuestas en el marco de una experiencia compartida.

La *Asociación Juvenil Cultural Al Agua* es un ejemplo de ello, pues ha organizado seis macrofestivales de juventud en Córdoba bajo el lema *Somos Sonidos*, en el período comprendido entre 2002 y 2008. Shadia y Fátima Carrasco, junto a Hanif, Duha e Isa Escudero, han dedicado grandes esfuerzos a llevar a buen puerto la iniciativa.

Durante tres días, ciento veinte jóvenes de distintas culturas y religiones, procedentes de toda Andalucía, intercambian experiencias a través de talleres, conciertos, festivales nocturnos, campeonatos deportivos, debates y exposiciones.

La Diputación Provincial de Córdoba ha colaborado en la celebración de estos festivales cediendo las magníficas instalaciones del Albergue Provincial, ubicadas entre el bosque de pinos y abetos de Cerro Muriano.

Hanif Escudero, presidente de la Asociación Al Agua, al hablar de la IV edición [210] de *Somos Sonidos*, dice que *"siempre ha sido un espacio de encuentro musical, de creatividad y expresión, abierta y espontánea. Queremos que la gente participe y se encuentre a gusto, eliminando las barreras que nosotros mismos nos ponemos por motivos culturales, religiosos o de cualquier otro tipo".*

Para Isa Yasin, *"lo mejor ha sido el taller de silat",* un arte marcial, originario de Indonesia, que fue impartido por Suleiman, inglés de nacimiento, con dos hijos nacidos en España, y residente en Granada.

210. *IV Encuentro de Jóvenes Somos Sonidos 2006.* Webislam. http://www.webislam.com/videos/56719-iv_encuentro_de_jovenes_somos_sonidos_2006.html

Abdelmumin Cabrera quedó afónico, tras un concierto de *rap* que gustó mucho a los asistentes, con letras espontáneas, picantes, llenas de ingenio y crítica al sistema. Arranca su viejo coche, camino de Málaga, donde termina sus estudios de Medios Audiovisuales. *"Me fallaron los músicos y he tenido que hacer de hombre orquesta"*. Su portátil y el público también le echaron una mano.

Duha Shams, licenciada en Bellas Artes por la Universidad de Granada, baila haciendo unos sorprendentes malabarismos con cariocas de fuego. *"Ha sido un maravilloso fin de semana"*, me dice jadeante, al terminar su actuación, *"pero lo que más gustó fue el cierre. Todo el mundo se animó a tocar o bailar. Fue una performance de música y danza donde se mezclaron darbukas, panderetas, neys, djembés, laúdes, guitarras... Y todo sonando con una increíble armonía"*

Talleres de maracas, percusión, malabares, fonética árabe, cantos difónicos, cuentacuentos, *digyeridu*, percusión corporal, mandalas, yoga, batucada, atrapasueños, bádmington... Nadie parece aburrirse en estos festivales juveniles cuyo objetivo básico es promover la interculturalidad y el diálogo interreligioso entre jóvenes de diversas culturas, tradiciones y credos.

Tras varios años de experiencia, durante los cuales se han llevado a cabo seis ediciones con multitud de actividades, conciertos y talleres

musicales, la Asociación Juvenil Cultural Al Agua decidió apostar de nuevo por la realización del 6º Festival Intercultural de Jóvenes en Sierra Morena *"Somos Sonidos 2008"*, bajo el título de *Sons do Brasil.*

Según Hanif Escudero, uno de los organizadores del Festival, *"la constante de Somos Sonidos es el lenguaje universal de la música, el cual actúa como mediador en el proceso de interacción y dialogo intercultural de los más de 150 jóvenes, provenientes de distintas provincias andaluzas, que participan en el evento.*

El objetivo básico que persigue el Festival es promover la interculturalidad y el diálogo interreligioso entre jóvenes de diversas culturas, tradiciones y religiones, especialmente cristianos, musulmanes y laicos que acuden al encuentro, a través de la música y otras actividades artísticas, tanto dentro como fuera de España. En esta ocasión, hemos decidido potenciar el diálogo intercultural centrándonos en Brasil, acercando así la cultura, la historia, la danza y la música brasileña a los jóvenes españoles, fomentando a la vez la participación activa entre los mismos."

Uno de los puntos principales de la filosofía de *Somos Sonidos* es el fomento del voluntariado, la cooperación o colaboración de los participantes, creando así un intercambio muy enriquecedor para todos los asistentes, aumentando el aprendizaje, la participación y el altruismo entre los mismos.

Somos Sonidos ha tratado de promover actitudes que busquen la interacción, el respeto mutuo y la paz entre la sociedad juvenil. También han tratado de producir un acercamiento hacia las nuevas tecnologías y la creación de foros de opinión así como la web *www.somossonidos.com* con toda la información sobre el Festival.

Seguramente, en el futuro, Junta Islámica va a tener que trabajar mucho sobre el tema del voluntariado, integrar todo el potencial de las comunidades musulmanas de base, a gente joven, mujeres, a líderes que ya, hoy en día, están implicados en los distintos desarrollos, convirtiéndose en ese gran paraguas en el que todo el mundo tiene cabida. De hecho, siempre ha sido un poco así, pero ahora en un ámbito más social y menos '*religioso*' porque, si no, se acabaría cayendo en la trampa que cualquier institución siempre acaba tendiendo. Desde ese ámbito se pueden abordar con más eficiencia proyectos internacionales de cooperación, de solidaridad, cuestiones de empoderamiento de las mujeres, de gente joven, etc. Los musulmanes no tenemos por qué encasillarnos sólo en asuntos religiosos, somos ciudadanos, contribuimos en distintos planos. Hemos de romper con esa idea, ser ciudadanos activos que tienen muchas cosas positivas que aportar.

Precisamente esa apuesta de futuro implica muchas coincidencias con todos aquellos a quienes no les gusta ese rostro poco amable del mun-

do contemporáneo, da igual dónde estén, bien sea en cuestiones éticas, religiosas, espirituales o simplemente laicas y sociales. Esta es quizás la parte positiva de la crisis que hoy padecemos, ese despertar súbito ante tanta barbarie..., ante un panorama tan dramático con el que no se puede frivolizar. Todo apunta a que estamos inmersos en un cambio de paradigma cuyo desenlace se presiente inminente y que produce insólitas sinergias.

El viejo sistema no va a poder salvaguardar sus intereses, y esa efervescencia de conflicto y tensión social es una evidencia de que la ciudadanía no está muerta, de que los seres humanos estamos vivos y tenemos ganas de cambiar, de construir un mundo mejor.

Hoy en día, muchas personas se están acercando al islam con otra visión, desde una conciencia crítica con los medios de comunicación, con toda esa información que se está vendiendo sobre los políticos, la banca, la guerra, el islam, etc., dándose cuenta de que en el tema del islam existe una tremenda e interesada manipulación. Ahí quizás habría que situar la aportación que durante veinticinco años ha venido haciendo Junta Islámica en el terreno de la información y el análisis, y el desenlace contemporáneo en esa conciencia crítica que ahora está aflorando.

Hay un despertar de la conciencia, un sentimiento claro de haber sido manipulados en conjunto, como sociedad, y en esa conciencia se abren muchas posibilidades y, de hecho, los acercamientos son cada vez mayores, pues existen menos prejuicios para colaborar con los musulmanes y, de hecho, se van produciendo fértiles sinergias. Esto ocurre tal vez como una consecuencia de ir trascendiendo el ámbito de *'lo religioso',* de no ir anteponiendo la musulmaneidad o el islam, sino el hecho de que los musulmanes formamos parte de la sociedad y, precisamente por ello, podemos contribuir a su desarrollo en sus distintos ámbitos.

Muchos de nuestros hijos e hijas están hoy trabajando como miembros de la Junta Directiva de Junta Islámica, como editores de *Webislam* o como gestores ejecutivos del Instituto Halal, de *Educaislam* y de los restantes proyectos en marcha. Pedimos a Allah, *Subhana ua Ta'ala,* la mejor guía y protección para ellos y ellas, que tengan la pureza de intención, la claridad de juicio y la ecuanimidad necesarias para poder ofrecer a la sociedad un fruto que sea útil, bello y maduro al mismo tiempo. *Amin.*